

رسالة توحيد

مندرجاتی

من عرف نفسه فقد عرف ربه حديث شریفی حقنہ
شیخ اکبر قدس اللہ سرہ الانور حضرت بلربنک شریفہ
ہا مشندہ ترجمہ سنی محتویدر

مترجمی

کلامی درکاء شریفی پوست نشینی محمد اسعد

هر حق محفوظ در

۱۳۳۷ھ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل لخالقنا وولايته
فاحيا هو بقاء الوجوه والصلوة
والسلام على من خضده الله بالتمام
المحمود وعلى آله واصحابه
الواصلين الى مقام الشهود
اوليا كرامك
اما بعد فاقول
فحدث وجوب عقده كرميه
ومشربى بر خيل آيات كرميه
واها ديت شرفيه ايله مؤيد
اولديغا كاده صورته فاده
لوبيك وبا خود طر تقييلك
عدم كفايه سندن ناشي طاقم
اعتراضاته هدف اولدقاري
وحضرت مناقشاتك فارسو
بولند قلوي رايانجه معلومد
مع مافيه (وما رميت اذ رميت
والكن الله رمي) كذلك (ان
الذين يبايعونك فيما يبايعون الله)
مثلوا آيات كرميه
واها ديت صميمه

حمدًا لمن أرسل رسوله بالتوحيد واصطفاهم
 وجعل المصطفى رسولاً إليهم وإلى نصرته والإيمان به عالم
 وايددينه بخلفاء من أمته عاملين بعلومه وشرعيته
 فهم الوارثون له ^{جماعة} بعد جيل إلى حضرت الشيخ الأكبر النبيل
 ففتح أفعال المحبات وأظهر علوم الوراثة لذوى الولايات
 وأخفاها عن غير أهلها بالرموز والإشارات فوق بساط
 بحارها كل عالم خربها وغاص في جنبها الإخراج لأهلها كل شخص
 يستمده وبوره يستنير فهو صاحب العلم الصحيح
 والكشف الصحيح فقد كشف استار العرفان وحال
 في مبادئ حوادث الزمان وأخبر عن أمور تحدث في المستقبل
 فكانت محافل من غير زيادة ولا نقصان ومن حملتها أخبر

مرأت
العرفان

من وجود ملوك آل عثمان ومدهم بالكفاية والصريح
واشار الى مده كل واحد منهم ووزير صدارته بالرمز
والتلويح فدل مدحه لم على حسن سيرتهم وصدقهم
مع الله تعالى بظاهريهم وسريتهم لان من جملة قواعدهم
الاولية تطبيق احكامهم على الاوامر الشرعية وتعظيم
الاثار النبوية فاجب الحال بفعلهم لتقليد ملكهم
واستمر واعلى هذه القواعد والامر المفيد المتم الى ظهور
حضرة السلطان الاعظم سلطان سلاطين العرب
والعجم مولينا الملك الفريد السلطان عبد المجيد
ادام الله تعالى ايام دولته بالعدل والامن والامان
وصرف عنه قراء السوء ومدى الزمان ووفق وزرائه
وعماله للعدل وفعل الخيرات بفصل سيدنا محمد
المصطفى سيد السادات صلى الله عليه وسلم وعلى اله
واصحابه ما دامت الارض والسموات وبعد فيقول العبد
الفقير الى الملك الديان احمد الاحمدى النقشبندى

مسیحی و ساله لرنده و حلت
وجوده دانوشه و با صوف
افتخار اولان ازله مقصده
لونیك لسان توكل ابله و حبه
سنه مباشرت و لسان عربی
آشنا اولبان اخوا نه اچون
طبع و تمیلنه مجاسوت ایلیم
و من الله التوفیق

ولا فلاحا ولا نصيبا

الخالدي الاكبرى بن سليمان ستر الله تعالى له كل عيب
 وغفر له عن كل ذنب وريب قدس لنفى دار الخلافة العلية
 جعلها الله تعالى سالمة من كل افة وبلية اوحد للفضله
 واسعد الوزراء والنبل حضرت ويسو باشا بلغه الله
 تعالى من الخيرات ما يشاء ان اشرح رسالة من عرف نفسه
 فقد عرف ربه للقطب العارف صاحب اللطائف والمعارف
 سيدى الشيخ محى الدين بن العربي ذى العلم الوهيب قدس
 الله تعالى روحه ونور جسده وظهره فاستحوت رب
 الارباب فحصل الجواب بالايجاب فبدأت فيه مستمداً
 من فضل عالم الروحانية وسميته مرآة العرفان
 ولبه شرح رسالة من عرف نفسه فقد عرف ربه فقلت
 قال الشيخ الحاشي في حضرت فتاح الكرم بسم الله الرحمن
 الرحيم ابتدا بالبسملة لانه مفتاح كل كتاب وثني بالحمد
 شكر لرب الارباب فقال الحمد لله الذي لم يكن قبله وبعده
 قبل القبل هذا البعد اى لا اول لوجوده لا بقصتين اذ ان

تعداد اولنا حالنا بربسياه
 توصيفا ونفرد بكونه عليه الصلوة
 والسلام افندي من يود يورد
 جنابا لله واربدي بشقه
 برشي يوقا بدى شمد بده حال
 بوبله دود (هو الواحد بلا
 وحدانية وهو الفرد بلا فردانية
 بالذات واحد ومنفرد
 وحدانية فردانية ايله توصيف
 مستفيد ذاتا اذله كمسه
 بوقا بمش كند جسي توصيف
 ايلسون (ليس من كلام
 والسمي فان اسمه هو وسميه
 هو فلا اسم يقد) موجودان
 سازه كى اسم ايله مستعدان
 مركب دكلدر بوقه حدود
 لادى كوردى يعنى اسمى
 ذكرى مستمدي يعنى اسمى
 زبنا اسم كند ينك غيدى دلشك
 لاله لا الله محمد رسول الله
 كله سنك كفر اولسى لازم

كلوردي اسم وشك
 عني ويا غيبي اولوب
 صاحب كرامت
 مات وبرايش
 اولد قلندي
 ويا خصوص

استغفار

استفتاح و القبل هو اخذاً من قوله سبحانه هو
 الاول ولم يكن اى لم يوجد بعد فردانية اى وحدانية
 وصفاته وافعاله بعد الاول والبعده هو اخذاً من قوله والاخر
 كان الله موجوداً ولا قبل معه بوصف بالقبلية
 ولا بعد معه بوصف بالبعدية ولا قرب بوصف بالاقربية
 ولا بعد بضم الباء وسكون المعين عند القرب اى بوصف
 بالابعدية ولا كيف هو اسم مبهم غير ممكن يستفهم فيه من الالحال
 ولا اين هو سنوال عن الزمان ففها حيث لا احوال
 ولا زمان ولا حين ولا اوان ولا وقت ولا زمان ولا فوق معه
 موجود ولا تحت بوصف بالحدود ولا كون اى ولا موجود
 معه بل هو الموجود ولا مكان من الامكنة وهو الآن
 كما كان لقول سيد الاكوان ان الله كان ولا شئ معه
 هو الان على ما عليه كان هو ائيد بلا وحدانية اى المنفرد
 بالذات باعتبار انتفاء من بعد الصفات والاسماء والنسب
 والتعينات قبل الخلق وهو الفرد بلا فردانية اى المنفرد كذلك

مسئله نك تراك و من لقه اقل
 اولد بغنه نظراً علانك بر قسمي
 سكوتاتيمش ديكر بر قسم ايله
 اسم ذات اسماء صفات اسماء
 تفر يهيد اسماء افعال ديكر
 درت قسمه تقسيم ايتيمش لور
 الله كى اسم ذات ايجون هي هو
 علم كى اسم صفات ايجون لاهي
 لاهود يمشلر كذلك
 قدوس مثلوا اسماء بامطلقا
 تفريره صوره سنله وخالق
 ورازق كيلى يربده افعال الصية
 دلالت مقامه استعمال الالبشور
 علمانك بر قسميه اسم ايله مسى
 بيننده كى مغايرت بالكون معاني
 استفا قد اولد بغني ادعايوت
 (ولا غيره) چونكه موجود
 عموميتله اوحدن فضله دكلدر
 بر جسي ذات الله تعالى ايكينجيه
 علم كى صفات الله او جفيعيسى
 مخلوقات كى صفات الصفات
 وبواعث ايله موجودات

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي لم يكن قبله
 ولا بعد له ولا كان له ولا
 كان له ولا كان له ولا كان له

قبل وجود من يصفه بها ليس كياناً من الأسماء المسمى فلو كان مكيماً
 لكان حادثاً تنزه عن ذلك بل نطق الاسم ونريد المسمى فإن اسمه
 هو ومسماه هو أي ذاته العلية أخذ من قوله قل ادعوا الله
 وادعوا الرحمن إيا ما تعدوا فله الأسماء المستغنى فلا اسم غيره
 أي بل هو الاسم هذا ما جرى عليه المحققون وهو أن الاسم عين
 المسمى لئلا يلزم كفر من قال لا اله إلا الله محمد رسول الله إذا كان
 الاسم غير المسمى فيكون أقرباً بالوحدانية لغير الذات المقدسة
 وبالرسالة لغير الذات المطهرة وتوقف بعض العلماء لأن السلف
 لم يتكلموا في الاسم والمسمى ولا في الصفة والموصوف ولا في الثلاثة
 والمتكولان ذلك محل ضلالة الأقدام وحذراً على الغير من الوقوع
 في الضلال وفصل بعض العلماء الإعلام بفعل الأسماء الشريفة
 أربعة أقسام أسماء الذات وهي التي يقال هي هو واسماء الصفات
 وهي التي لا يقال هي هو ولا هي غيره واسماء التنزيهية وهي ما دللت
 على التقديس المطلق كالقدوس ونحوه واسماء الأفعال وهي
 ما دللت التسمية به على فعل كالخلق والرزق ونظر في ذلك

حق

طود سبائيه مشابه اولان
 قبل ولده بجلى ايدى باد قد
 انوار ليله برخيل اسوده شاهد
 او لشلر حيوان او لشلر سست
 باده وحدت ومجبت ايك
 بعض اسرايدنه اغزلون دند
 قاهر مشلر عاشقانه نغزلو
 واقفانه نزلوا اختا دوانشا
 ابلشلر بونلوك افاده لوبى
 نصيدى ايمبالور مجنونك
 وياخو در اعماك عاقللوك
 وياخو دكوز ايلرك افاده لر
 اعتماد ايتماك فيلندند
 عقى اشنده اولانلوكي واهلوك
 آثارندن استقاده ايجوناهلا
 نوصفا يلور شوندى علاوه
 ايدلر لك اوليه المنك نقيب
 ايندكلى مصلوقو اعدضوي
 قراينه واحاديت نبويه نكش
 غلوا هريله ده مؤيد در
 مثلا عليه السلام اقديم نبويه
 جناب حق وارايدى بشقه وشي
 يوقايدى شجيدمه عال بوبله در

بعض المحققين بان المفارقة فيما منه الاشتقاق لا في الاسم فانه
 عين المسمى فلو كان غيره للزم كفر من قال لا اله الا الخالق فعين
 ان ليس الاسم غيره ولا غيره أي ولا غير الاسم باعتبار ان
 الموجودات ثلاث ذات الله تعالى وصفاته وصفات صفاته
 وهي مخلوقاته فان القدرة تقتضى ايجاد مقدور والعلية يقتضى
 ايجاد معلوم ونحو ذلك من صفات الواحد الاول فانها لا تنفصل
 وهذا المحل محتاج فيه الى كشف اسرار المحبين الموحدين فانهم
 لشدة ما يرد على طور قلب كل واحد منهم من اشعة بارقات
 انوار رفيع الدرجات فيندبهمش ولا يطبقون ذلك فان
 من احب شيئاً اكثر من ذكره ولا يكون محباً حتى يكون
 محبوباً لسمجانه يحبهم ويحبون فحبه سابق لحب احبابه
 المكومين رضاه الله عنهم اجمعين فاذا وردت الواردات
 تكلم بها العارف بصريح العبارات فيذكر عليه صاحب
 الغفلات مثلها كالأعمى والبصير فان الأعمى لا يرى الكون
 الا ظلاماً والبصير يرى الانوار والمجاسن فنزله هياماً

بناء عليه اشياء موجوده في
 اعراض مقامه تلقى ايتليلز
 چونكه بونلوك نفسلر بيله قائم
 دكلر بونلوك مغنومى حركى
 مسكنى جناب الله در بونلوك
 الان مقامه در ننه كبر
 بوقاي وياخو در مهند و
 بايلد قد بونلوك دستيره
 كسرايدى ديشلر غلوا غلوا
 يادى ديشلر شونيشده
 سيله لكه عليه السلام قديم
 اصحابكوا ايله دائما لسان
 شريفته مكالمه بيورمش
 آغوا بوبكو على حضراتى كى
 خواصه بعض حقايق دن
 دمر و اشارت بيورمشلر
 شيخ اكبر حضرتى ايسه حضرت
 عليدن مودوث اولان علم
 ولايت سايه سنده توحيد
 حقيق در باسنه طالمش
 وحوصله بشرك صيفه ميغ
 سوزلوى سويله مش

فان اتكلم بحسب مشاهدة البصيرة انكر عليه الاعني هذه
 المشاهدة العلية فلو كان الاعني ذاعقل سديد لسنم
 قول من رأى بصره الحديدي مع البصيرة وبصيرة وله سريرة
 منيرة فتارة يخرج قلبه من ورود الوردات بالانشادات
 وقارة بالكلية المسمع بسببك العبادات
 وذلك بحسب نجلي الحضرات القدسية الاولى حضرت القرية
 ان الله كان ولاشيء معه وهو الان على ما عليه كان والثانية
 حضرت المعية وهو معكم انما كنتم والثالثة حضرت الوية
 بعد قاء الخلوقات عند قوله سبحانه لن الملك اليوم
 فالحضرة الاولى ماوردت الصفات منها والثانية ماوردت
 الصفات اليها ثم صدرت عنها والثالثة ماصدرت اليها واعلم ان
 قواعدهم قدس الله اسرارهم مبنية على كتاب الغفر والسنة
 النبوية والقاعدة الكلية التي ذكرها من اهل السنة
 عالمها وهي ان النصوص تحمل على ظاهرها وقدك سيد الاكوا
 ان الله كان ولاشيء معه وهو الان على ما عليه كان اي

ان الله كان ولاشيء معه وهو الان على ما عليه كان اي
 انكار المشدد (اشياء)
 موجوده في نصوصه انكار
 ايد رسك) سواء الله بولان
 كجسه يده بن جنان بحق
 غيوني كورميان عاقل اول
 قوشيبورم ما سواي
 كورنيا كورما سواي كورنيا
 انله سويلنه جك برسونم
 يوقد يور مشدد (وطني)
 هو الاسم والسمي هو الاول
 بلا اولية هو الآخر بلا آخرية
 هو الظاهر بلا باطنية هو
 الباطن بلا باطنية هو
 تفصيلات سابقة ذكرها
 اوردته اسعد فراد مستي اوليني
 كما اوليت آريت ظاهره باطنية
 وصفون دن قطع نظره اول
 آخر ظاهر باطنه انجو كند
 واحد حقيقيد و يوم ربه
 جنا بحق اعزاء مرتبة
 احدي يتبدر

هو الان موجود ولاشيء معه كما انه موجود قبل ان يخلق
 الاكون ولاشيء معه لان هذه الموجودات الحادثة باعتبار
 قواعدهم الشريفة كالاعراض من جهة انها لا تقوم بنفسها
 فمقيها ومحركها ومسكنها هو الله تعالى الذي اليه يرجعون
 لقوله والله خلقكم وما تعملون فاذا كان محرك الاكون هو
 الخالق للخلوقات وافعالهم فم كانت البقار للبحار فينحت
 بالقدوم وينشر بالمشارة فلا ينسب فعل من افعال البقار
 لهذه الاله فلا يقال لقدوم صنع الصندوق او شيئا
 من الخبوا المعلوم بل يسند الفعل بحسب الظاهر الى البقار
 لا الى القدوم والمنتشار واعلم ان المصطفى ذا المفاخر
 خاطب بعض اصحابه بالشرعية والعلم الظاهر ومن
 بالحقيقة لكل عالم منهم ما هو كالتصديق الاكبر وعلى باب
 مدينة العلم الاخر وكانت ورائه علوم الحقيقة عن الثا
 لا شتغال الاول بحب من ليس له في الحسن ثاني وقد قال
 ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله وقال الثاني العبد

(هو وجود الحرف الاول)
 مقام وحدانية و ذات احديته
 اشارت لان اولك حروفه
 كند يسند بشقه برشي دكل
 (سرا الاول وهو وجود الحرف
 الآخر سر الآخر وهو وجود
 الحرف الظاهر وهو وجود
 الحرف الباطن وهو وجود
 ولا باطن ولا ظاهر الا هو)
 كذا سر اولد امر كن ايله
 باهادة مهد وجود اولان
 مجمع اشياك سر مبدا في
 كند يسيد كذلك حروف
 آخر سر آخر حروف ظاهر حروف
 باطنك وجود ذات حقة
 بشقه برشي دكلد بناء عليه
 اول آخر ظاهر باطن انجو كند يسيد
 (بلا سر بيان هذه الحروف في
 وجوده وبلا سر بيان وجوده
 في هذه الحروف فافهم هذا
 ليتلحق في غلظ الخلوئية

دبالم اده وقد ورث الشيخ الاكبر منه العلم وستره فيه
 ظهر فتكلم بالتوحيد الحقيقي الذي كاد ان يعجز عن فهمه
 البشر وقد ذكر في اخر هذه الرسالة ما يناسب ان يكون
 كالمقدمة في اولها فقال وان سئل سائل وقل انت ثبت الله
 وتنفى كل شئ فافهمه الاشياء التي تراها فاجاب بقوله فالجواب
 قلت في هذه المقالات مع من لا يرى سوى الله شياء ومن يرى شياء
 سوى الله فليس لنا معه جواب ولا سوال فانه لا يرى غير ما يرى
 ومن عرف نفسه لا يرى غير الله ومن لم يعرف نفسه لا يرى الله وكل انا شيخ
 بما فيه الى ان قل والواصل تكفيه الاشارة اقول وغير الواصل
 لا يفهم بصريح العبارة وحيث مر بذلك هذا التمهيد فلنرجع
 الى قول الشيخ ذي المقام الاسماء ولهذا هو الاسم والسمي
 اي ليس الاسم غير بل المراد بالاسم الذات هو الاول اي الذي لا اقتنا
 لوجوده بلا اولية اي بلا وصف الاولية هو الآخر اي الذي لا اقتنا
 لوجوده لثبوت قدمه واستحالة عدمه بلا آخرية اي بلا وجود
 الاخرية هو الظاهر اي الواضح الربوبية بلا ظاهرية اي

لا هو في شئ ولا شئ فيه لا اذا خلد
 ولا خارجا شئ منه يعلم بركه
 اسماء شريفه لك حروف كند يسي
 اولغله بربانه داخل ندره خارجا
 حلول معناسيك واردها طر وكدر
 چونك زان بابي تعالى بر شينه
 حلول انميدكي كمي شينه اكا
 حلول انما مشد ر ونيغ
 ان تعرفه بعينه الصفة لا بالعلم
 انظره ولا بالقول
 ولا بالقسم ولا بالقسم ولا بالبين
 ولا بالعين الظاهر ولا بالعين
 الابلين ولا بالادراك لا بالآية
 انما هو لا يدرك الا الحق ولا
 يعلمه الا هو بنفسه برغم نفسه
 ونفسه يعرف نفسه
 ايمان حقيقي فيه ما لا يشوب
 خبايا حتى يوجب اوصاف ايله
 يعلمه ر زيرا علم طاهد
 فهم وهم حسن ايله يعلمه بكم
 كمي ظاهر باطن كوز ليله ده

بغير وصف الظهور هو الباطن اي المحتجب عن الاوهام واكيفية
 بلا باطنية اي بغير وصف البطون اشارة قدس سره في هذا
 الترتيب الى مرتبة العاد في قوله صلى الله عليه وسلم في جواب
 السائل وهو ابو رزن العقيلي قلت يا رسول الله اين كان
 ربنا قبل ان يخلق خلقه في كان في عاء ما تحته هوا وما فوقه
 هوا وخلق عمره على الماء في الشعر في قدس سره وما نافية
 لا موصولة بمعنى الذي فالعلاء اول مرتبة تميز الحق تعالى عن خلقه
 وقال سيدي عبد الكرم الجليل ليس للعلماء نسبة فوقية يعبر عنها
 بالكمالات الالهية ولا نسبة تحتية يعبر عنها بالاصناف الخلقية
 فالها فوق ولا تحت قل وهذا بتقدير ان لفظة ما نافية انتهى
 فالذات الهية من حيث هو كذلك لا وصف لها ولا اسم ولا رسم
 اي اثر صادر عنها الا من حيث ما ورد عنه في الكتاب والسنة
 من الاسماء والصفات ونسبة الانا ر اليه فاعتقادنا في ذاته
 المسماة بالاسماء الجامعة للصفات والافعال الصادرة عنها
 باعتبار اسمائها وصفاتها جميع الاثار الكونية مجرد ايمان وتسليم

كدر عن الحاصل جشفه وصورته
 ادراك اولغاز (لا يرى الله)
 غيره حجاب وحادثة
 لا يجبه شئ غيره حجاب
 وجوده حسد وجوده
 يوحد انيته بلا كيفية
 لن زاني انت كرمه سده نظر
 جناب حق دباده بود بكمي
 كوره من ذيرا وحدايت
 آنك مجايد ر انينيت
 يوفقه امكان رؤيت ولسون
 هذه آنك ساقى كندى وهذا
 عالم كيفدن دكلدر يعنى
 بهيت محسوسه ومالت
 مخصوصه ايله دكلدر
 شوقدر واركر وجوده يورند
 نامرة الوبها ناظره لغواسجه
 مونسلرى جنده مشرف لقايله
 بخنيدرايدر (لا يراه احد يقدر)
 ولا يني مرسل انبيا ومرسلين
 اولسون بود بكمي ولسون

ظاهر و باطناً لاحكام الشرع المحمدي من غير استشكال ولا
استفسار واذ لا يمكن معرفتها بوجه من الوجوه ما لم تتعين بصفتها واول
التعريفات علمها بذاتها حين لا يكون ولا عين هو وجود الحق الاول اي
الالف المشار به الى الذات الالهية اي الحق حيث هو اول الاشياء
في ازل الازل سراً الاول هو ما يخص كل شئ من الحق عند التوجه
الى احدى المشار اليه بقوله انما امرنا الشئ اذا اردناه ان نقوله
كن فيكون ولهذا قيل لا يعرف الحق الا الحق ولا يعيب الحق الا الحق
ولا يطلب الحق الا الحق لان ذلك السر هو الطالب للحق والمحب له
والعارف به كما قال المصطفى صاحب المقام العلي عرفته في جوي
وهو وجود الحق في الاخرى اي الالف المشار به الى الآخر الذي انما به
سراً الاخرى سراً الابدية السرمديّة وهو وجود حروف الظاهر
اي هذا الاسم الشريف فاسمه ذاته وهو وجود حروف الباطن
رب قد سر سر وبين هذه الاسماء الشريفة للاشارة الى الاحاطة
الكليّة بدليل قوله سبحانه وكان الله بكل شئ محيطاً وفي ذلك
سر لا يكشف من ذاق عرف فلا قول ولا آخر ولا ظاهر ولا باطن الا هو

مخيا بعقبي دنيا ده بائن كوزيله
كوده من آتيج حضرت محمدا
عليه الصلاة والسلام قدس
باش كوزينه من سرور آتيج اولان
مشاهد قلبي سيله دنيا ده
ايكن جمال الهي كوره دك هم
بصير هم بصيرتي كسب شرف
واتيان بي روش وبوقصيلان
صبره آرق مشاهدك
بصير ويا غور بصيرت بله
وقوعنه دائر اولان اخلاقه
محل لما مشدر ابن الفاضل
كج بعض ذوات عليه الصلوة
افند منك سنت سنه
انبا عليه اولياء الهك دخی
من مكاشفات نازل والملي
ايچون شوق و ذوق و نجالب
قصايد و بايات بيله افتاد
بيور مشاور و ترجمه منزه
الترام اختصار اولئك
شرحه كى بيانك نقلند ن

اخذاً من قوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن
بلاسران هذه الاخر في وجوده وبلاسران وجوده في هذه الاخر
فانه تنزه عن ان يحل فيه شئ او يحل هو في شئ فانه هذا لا يقع
في غلط الخلو لانه بزعمهم ان الله تعالى يحل في الحوادث تنزه مالك
الما ان عن ذلك لا هو في شئ يحل به ولا شئ فيه يحل لادخاله
ولا خارجاً منه لم يلد ولم يولد وينبغي ان تعرفه بهذه الصفة
التي وصف نفسه بها لا بالعلم ونحوه من الصفات ولا تعرفه
بالعلم الظاهري ولا بالقول اي المصقول في علم الكلام فان
الاستدلال عليه من عدم الوصول اليه ولا بالقيم كما لعقل
ولا بالوهم فان ذلك بوقع والمالك وكل شئ خطر به لك فانه
خلاف ذلك ولا بالحس فانه تنزه عن ان يعرف بالحواس ولا بالعين
الظاهرة فانه تنزه عن رؤيت الحوادث والجمال الباهر ولا بالعين
الباطني اي بالكشف والفراسة والاسرار ولا بالاذراك
اي الحاف به بقا لشيء حتى ادركه وعاش حتى ادرك زمانه وادركه
ببصره امداء وكل ذلك مستحيل في حق الاله لا يريته الا هو

صرف نظر اولندي (ولا يولي)
كامل ولا ملك مقرب (بغيره)
يعني ذات با دي تعالى في ولى
كامل اولسون ملك مقرب
اولسون كيمسند بيله من
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي يعرفون
لكن من طريق العبادة . دن
اكلا شلد بغير معرفت ايسه
يا لكر صفا قبله بيلنسندن
عبادند ر بومعرفت دخی على
وعيا في اولون تقابل به ايكي به
منقسم اولوب معتبرا اولان
اهل مكاشفاتك معرفتيد
شوبله كه ذواق اولد يغنى
بيلرلر وفقد موجوده لوى
اولد بفعاله آج قالير
اعتقادند ده بولمز لى
كذلك جناب حقتك ايكي
جهانده دلى نعمت اولد يغنى
بيلرلر ولى نعمتك عقلا

بل هو يرى كمال ذاته وانسه ولا يدركه الا هو هو يدرك
جلال قدسه ولا يقبله اى يعلم ذاته الا هو بنفسه يرى نفسه
وينفسيه يعرف نفسه فمن كان عارفاً لله فبالله عرف المربي
لقول المصطفى عرفت ربى ربى لا يراه احد غيره لقوله لن تر
نعم عامة لكل مخلوق الا المصطفى المختار ولا يدركه احد غيره
لاندركه الابصار وهو يدرك الابصار بحاجته وهذا شئ الوحدانية
سلب الانسية وحيث ان الاسم عندهم عين المسمى والصفة
عين الموصوف فقد حجب نفسه بنفسه لا يحجب شئ غيره
اذ لو حجب غيره لكان قاهراً له وهذا مستحيل ل سبحانه وهو
القاهر فوق عباده حجابه وجوده اعلم ان الوجود عين الموجود
فهو يستر وجوده بوحدايته اى يستر ذاته بذاته ملاكفة
اى بغير هيئة محسوسة وحالة مخصوصة لا يراه احد غيره
فان قيل كره مع ما سبق في الفائدة بذلك قول ذكره اولا
لنرى رؤية العوام واعاده ثانياً لنرى رؤية المفوض في الدنيا
واساقى الجنة فيراه المؤمنون والمؤمنات لقوله تعالى وجوه

عرفوا عادة حرمت واطاعت
و محتجى ايسه وجوب ختند
بولندي يفي ادراك ابلر ل
شوق در اركه بوبكي محبت
نائل اولن آخون قل ان كنتم
مجنون لله فابتعوني آيت
جليه سنة نظراً اتباع شوق
وطريق حقيقت سايه سنده
مكي اوله بيلايو ذير حقيقت
عادى بولان اشاع شريعتك
قبولى شبهه الى اولديقى كجى
شريعت مطهرة لك تا فنج
عاليه سندن اوليسان
بو ادعاى حقيقت دني مقولون
صحت اوله ماز انبية هو
ودسوده هو ورسالة الله هو
و كلامه هو اذ كل نفسه
من نفسه بنفسه انفسه
بلا واسطة ولا سبب غيرة
لا تفاوت بين المرسل والمرسل
اليه ظاهره وباطنه كى

قوله

يومئذ ناضروا الى ذهابنا ظنة وسبب ذلك ان الله تعالى يجعل لهم
حيوة ابدية لا فناء بعد هاهنا هذا اذا ارسل كتابا الى بعض
اهل الجنة جعلنا الله تعالى من اهلها يكتب فيه من الحيا القيوم الى الحيا
القيوم وهذا شريف لهم منه سبحانه وتعالى وبشرى بانه لا يفنى
فيها احد ولا يراه نبي ^{وسيدنا} رسول الا سيدهم المصطفى الافضل فراه
بعين بصيرة مخروفاً نظرها الى عيني باصيرة وبهذا صم الجمع بين
قول من قال رآه بعين بصيرته وبين قول من قال رآه بعيني
باصيرة وقد اجاد ابن فارض قدس سره في ثابته بما حكاه عن القاه
الاحمدى بلسان الجمع محضاً الى السير تخوض بحر هذا المقام الشريف
والمؤمن فيه هو مقام المشاهدة للملك اللطيف وهو ظل المشاهدة الحقيقية التي
حصلت للمصطفى افضل البرية وقد منع منها موسى الكليم ذوا
النفس الزكية والى ذلك اشار الشيخ فقال ودونك بحر
خفته وقف الاولى بسا حله صونا لموضع حرمتى ودونك
اى خذاها المسترشد رشداً بخوض البحر الذى خفته
بالتبعية لصاحب هذا المقام الذى وقفوا السابقون

موجود راتك كافة سىالات
واردات قبلندن اولوب
وجود حقيقي ذات اولهيته
مخصوص ولونجه نبى اولسو
رسول اولسون رسالت اولسو
حقيقت كند بسندن
بنسقه برشنى اوله ماز
او حاله ديه بيلايو زكه
عند التحقيق تبليغ احكام
ايجون جناب حق كندى نفسى
نفسندن بنفسه كندى
نفسه بغير بلا سبب وبلا
واسطه وبلا تفاوت بعث
وارسال بيور مشلور
جبريله اودر وحيه اودر
رسوله اودر بوفى آيات
ايجون ومارميت از رمت
ولكن آله ردى آيت جليله
حقيقته نائل اوله لاند
محكم بر دليل جليل
بورده خاطر لوه تبادايدن

من العارفين بساحله ولم يخوض في حجة صيانة طرقة المصطفى
 صاحبه فلذا قل ولا تقر بوا مال النبي إشارة لِكَيْ يَهْتَدَتْ
لَهُ إِذْ تَهْدَتْ أراد بالبحر في البيت السابق رؤية الحق وأراد
 بقوله ولا تقر بوا مال النبي هذه الرؤية التي منع منها موهي
 الحكيم بقوله لن تراني وخص بها المصطفى الذي إلى حضرة الحق
 داني وحصل ظلمها لافراد اتباعه وعثرته وقد ورد في الخبر
 لما افاق موسى عليه السلام من معقته قيل له ليس لك لك
 ذاك النبي باق بعدك فقال مصدقا سبحانه من ان يصل اليك
 حدا من ارتضيت له لنفسك وخصصته باعلى مقامك
 ثبت اليك عما نصبت لما ليس لي وانا اول المؤمنين بتخصيص
 محمد عليه الصلوة والسلام بعلو هذا المقام وسماه الحق
 تعالى يتما حيث قال لم يجديك يتما فاي وقوله وَلَا أُكْمِلُ
وَلَا أَمْلِكُ مقرب يعرفه اى من جملة حقيقة ذاته لا من جملة
 معنى صفته ليقوله جل علاه فايما تولوا فتم وجه الله إشارة
 باطنية مختصة بمذهب الصوفية وقد قل قال لهم نظرت

بسؤال وارد وشي به كه
 مادام هر شي او هر كس آن
 وادوات قبيلند ندر فاعل
 آنجی ذات حق قدر او حاله
 انسانك بر قسمن ذن عذاب
 مستحق اولسون الجواب
 اولاً لا يستل عما يفعل
 ثانياً هر يك كند ملكه
 استنميكى نصرى يده ملكه
 مثلاً استنميكى يده سلب
 بر قسمن يافار ديكونى تعظيلى
 كهمنه ايچون حق اعراض
 بو قدر (وجود حرف انشا
 و حروف لا يتبادر وجوده
 لا غير ولا وجود لغيره
 ولا قابله ولا اسمه ولا صفاته
 وى مراد اولان بنك و مخبر
 ديمك ولان انبىاك وجوده
 حقيقته موجد اينك
 تجليستندن عبارند
 ماسوا ايچون نه وجودن فرما

الى الوجه الذى لكل حالك سوى وجهه والوجه ماهو مبهم
 فظنوا باق ناظر في وجوههم عيون لهم عما اشاهدوا وعما تركوا
 وجهاً بالخاص مشرفاً وانظر وجهاً حشوه القيم والده
 واعلم ان اهل المشاهدة الكاشفين لم مذهب في التوحيد
 خاص على خلاف مذهب المتكلمين واعمالهم باطنية وشرعهم باطن
 الشريعة الاسلامية وقد قل قال لهم منكم علما ان قد كشفتم
 سبيلى واشرع في اتباع شريعتى اى اعطيتكم بها السالك علما
 وهو علم توحيد الملك الذي ان قد كشفه بطريق المعايينة
 والوجدان اتبع شريعتى الباطنية وطريقى لنفوز بما يريد
 رفيق بالسيرة الى مقام الاحمدى الحقيق المدلول عليه بقوله جل
 وعلاه خطاباً لرسوله ذى الفضل والمجاهة قل ان كنتم تحبون الله
 فاتبعوني يحببكم الله فاتباعه له طريقان طريقة ظاهرية ووظاهر
 الشريعة المخاطب بها بلسان العجم وطريقة باطنية وهى باطن
 الشريعة المخاطب بها بلسان الخصوص ودليل الطريقين
 من الايات القرآنية والسنة النبوية ولا يصل احد الى طريق

نه ده اسم ونه منى واردر
 (ولقد انزلنا النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم من عرف
 نفسه فقد عرف ربه)
 يعنى بر انسان كند بسلك
 حقيقته معدوم وهرب
 واريتك عاريتا ولد يعنى
 ادراك ايدرسه جناب
 حقدن بسفه بر موجود
 و بر مالك حقيقى اولد يعنى
 ادراك ايد (وقى لعرفت
 ربي برقى) يعنى بيم تعالى
 بيلدم لكن رتيله بيلدم سول
 (اشار رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بذلك انك
 لست انت وانت هو لا انت
 بو حديث شريف يا لله سنك
 كندى ذاتك له قائم اولد يعنى
 وسنده اولان وجود
 سنك اولد يعنى حالده وجود
 بارى تعالى دن عبادت اولد يعنى

والله

الحقيقة الثابتة لا بعد قطع طريق الشريعة الاول فالحقيقة
 باطن الشريعة ولا يمكن الوصول الى باطن الشيء الا بعد خرق
 ظاهره فاهل الباطن هم الاحباب الداخلون الى الحضرة من الباطن
 فشرحهم الخاص مشاهدة الحق القيوم التي هي مصدر جميع الفيضات
 والعلوم فيصدق على كل واحد منهم انه بلغ في العلم الرتبة
 العظمى كما اخبر الله تعالى عن بعضهم بقوله وعلمناه من لدنا علما
 فنلم يشرب من عين الحقيقة لا بعد منهم فلذا قل قائلهم
 فنبع صدق من شراب نقيعه الذي فدغني من سراب بقيعه
 الصفاء ماء عذب لذ من العسل تغربا العرب بعذوبته
 المثل فيقولون زاروا كصفاء فشبهه شرابا هل الباطن الحقيقي
 بالشراب من هذا المعنى وشرابا هل الظاهر الشراب من سراب
 يشبهه الماء وليس ماء وهو الذي يظهر في الارض المنسعة
 على بُعد وقد شبه الحق تعالى بمرعمل الكفار بقوله تعالى
 والذين كفروا انما هم كسراب بقبعة يحسبها الظان ماء
 حتى اذا جاهد لم يجد شيئا الاية ومعنى البيت ان منبع عين

اشادت بيور مشهور بوقسه
 ممكانك وجودي حاشا واجبا
 بقا لانك وجودي ديمك وكن
 (لا هو ولا لغيرك ولا أنت
 لا لغيرك ولا هو خارج عنك
 ولا أنت خارج عنه) وحدت
 وجود صحيح ولفظه باس
 يكذب كونه دخول معنسى
 خاطره كما ملبد كذا لك
 من وجد بوقدر (ولا أعني
 بذلك أنك موجود وصفتك
 هكذا بل أعني أنك ما كنت
 قط ولا تكون) بونكله بواب
 مراد بوجه كدر كدر سن وار
 سك صفتك كدر بورد
 بل كدر مراد منه اضافة
 ندر زمان ما ضيقه ندره
 مستقبله وجودك
 واراد بمراد (لا أنفسك
 ولا بغيره ولا فيه ولا معه)
 معدوم محض ولد بغيره

الحقيقة

الحقيقة المشبه بعين صمد نقيعه اي عينه عندي
 اي في قلبي فدغني من عقائد اهل الظاهر المشبهة بسراب
 بقبعة من الارض المنسعة يظهر فيها كما لما دوليس بماء انتهى
 وقد صرح الشيخ ذوالكمال بعقائد اهل الباطن فقال
 نبيته هو ورسوله هو ورسالته هو وكلامه هو
 ارسل نفسه من نفسه بنفسه الى نفسه قوله قدس
 سره نبيته هو اي هو النبي بقوله والله خلقكم وما تعلمون
 فالنبي الذي انما الخلق اي اخبرهم عن الله تعالى ذاته وفعله
 فعل من افعال وتبرك تعالى فلم تغفلوهم ولكن الله تعالىهم
 وما ريت اذ ريت ولكن الله رمي قوله ورسوله هو اي هو
 عين الرسول وهو بلغ الرسالة قوله وكلامه هو اي الذي تكلم به
 وهو الذي بلغه وحيث ان لا فعل لخلق بل هو الفاعل
 فيكون في الحقيقة الارسال الحاصل للرسول من ذاته لان
 الرسول وفعله فعل من افعاله سبحانه وهو المبلغ بذاته
 لان الرسول كالا له وقوله الى نفسه لانه هو الذي خلق

نفسه كاله قائم بوجودك
 واراد ندره وبكله ونظر قبلك
 ونه معيقله (ولا أنت فاني
 ولا موجود) سكا ن فاني
 ديلاب ندره موجود
 (أنت هو وهو أنت بلا عيلة
 من العيلة) سنده اولان
 وجود وجود حقد ر
 وجود حق دغني سنده متجايد
 وجود واسبا بدن وارسته ر
 اتحاد دنده صمد بورد
 صمد بورد كدر كدر سنده
 ب وجود خاص وار وغباب
 حق ايله بورد (فان عرفت
 وجودك بهذا الصفة)
 بوقدره (فقد عرفت الله
 بوقدره) حق تعالى
 موجود حقيقي وهو شريك
 معبود وخالق وهو ببد
 بروحك راز في اولدغني
 بلبرو اولو حمله اطاعت

المطالين باحاجة الدعوة وفعله فصار الجميع كالالة
 كاف قوله تعالى وما انتم الا رسول قد خذوه وما نهكم عنه فانتهوا الآية
 وهو الفاعل لا سواء فان قيل يلزم على ذلك انه لا فعل لاحد
 فلا شيء يعذب الكافرين الذين لو اراد الله هديتهم لهداهم
 الجواب عن ذلك قوله لا يستل عما يفعل لانه المالك ولما كان
 يتصرف في ملكه كيف يشاء كما لو كان للانسان ثوبان فخرق
 احدهما وعطر الاخر فلا يعارضه احد في ذلك والحق تعالى
 لما قدر خلق الخلق في الازل جعلهم قسمين وقال هؤلاء للجنة
 ولا ابالي وهؤلاء للنار ولا ابالي فان قيل نترك العمل ونكل الامر
 الى ما قدر في الازل فالجواب عنه كما اجاب به رسول الله من الفضل له
 بقوله اعملوا فان كلاً مستر بما خلق له بلا واسطة ولا سبب غيره
 بل هو السبب خلق وكون وادلا لعله لا تفاوت بين المرسل
 والمرسل اليه والمرسل اليه فالثلاثة بصيغة اسم المفعول والمرسل
 الاول جبريل والمرسل به الوحي والمرسل اليه الرسل والانبيا
 عليهم الصلاة والسلام فلا تفاوت بينها لان الفاعل هو
 الله تعالى فلا شيء منها علة لغيره وجود حروف انبياء

وتعظيم وحرمة بولسوس
 (ولا نقلا) بوقدس جبار
 المكي بلسوسه حرقوني
 ايضا بتمش اولورسون
 (وكل العارفين انما قوا
 معرفة الله تعالى الى قناء
 الوجود وقناء القناء وهو
 غلط المحض وهو واضح)
 عا دلم معرفة الله المحض
 قناء وجود وقناء الوجود
 ديمشركم لكن اصابت ما مشر
 ذوا قناء وجود عبادات الله
 نفسك اوصاف ذميمة
 سخطا ابديا وب تسليم
 وتوكل كي اوصاف حميدة
 اليه متصفيا بتمك وقناء قناء
 اسمه او اوصاف حميدة
 كذنه سلا مكنة عبادته
 حال بكونه عليه السلام اذ عرفت
 من عرف نفسه فقد عرف ربه
 حديث شريف قد نكلا شلا

تقديم

تقديم النون على الباء بمعنى الخبر وحروف الانبياء اي الخبرين
 عنه سبحانه وتعالى وجوده لا غير اي هو المنبئ وهو الخبر
 ولا وجود لغيره في فعل من الافعال القوية والله خلقكم وتعالى
 ولا فناؤه اي قناء الوجود ولا اسمه ولا مستقام بل هو خالق
 الكل بلا اشتباه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من عرف نفسه اى ذاته ووجوده وحقيقته بعلم الوجود
 الحقيقي وان الله تعالى كان ولم يكن معه شيء وهو الان كما كان
 فقد عرف ربه بانه هو الوجود الحقيقي وقال صلى الله عليه
 وسلم عرفت ربي بربي اثبت المصطفى وجود معرفة ثم قيدها
 بانها برية جل علاه هو الذي عرفه واذ به وقد قال دني
 ربي فاحسن تأديبي اى بافضاله على بالعلوم الوهية والمعرفة
 الاطيه او اذ به باداب الجودية وهذا بمكارم اخلاق
 الربوبية ليكون ظاهر عبوديته مراة للصديقين وباطنها
 مراة للصديقين ولذا قال الشيخ الاكبر اشار رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بذلك الى الحسين الشريفين الى مقام الصديقين

وجه اوردته معرفة الله تعالى
 قناء نفسه ويوما مش بالعكس
 معرفت نفسه وبيرمشتدر
 (فان معرفة الله تعالى
 لا يحتاج الى قناء الله تعالى
 ولا الى قناء الوجود
 لا وجود لها وما لا وجود له
 لا قناء له لان القناء بقناء
 اشياء الوجود)
 معرفة الله تعالى قناء وجوده
 وقناء قنايه يحتاج اوله ما
 جوبه كما ما سوى الله اعلم
 بر وجود حقيق بوقد
 قنا سي منصور اولسون
 قنا اسمه بعد الوجود
 اولسي اقتضا ابد
 (فاذا عرفت نفس الوجود
 ولا قناء فقد عرفت الله تعالى)
 نفسك وجوده قنا سوا دني
 اكي سيدك جبار الله ده
 بلس اولورسون

أنت لست أنت أي ذات قائمة بنفسها او موجودة بذاتها
 فان الموجودات الحادثة ليس لها وجود في الخارج بالاستقلال
 الا بما جاد الله تعالى وإبقائه لها في كل الاعراض لا تقوم بذاتها وانت لا تقوم
 بذاتك ايضا بل هو موجود بلا أنت أي لا وجود له وأما من فهم قوله
 الشيخ قدس سره ان الممكنات هي وجود الحق تعالى وهو ما ليس له وجود
 فيه فلا فهم له فقد صرح بقوله لا هو داخل أي حال فيك
 ولا أنت داخل فيه ولا هو خارج عنك لوجودك به ولا أنت خارج
 عنه لقيامك به ولا أعني بذلك أنك موجود وصفتك هكذا أي
 للصفة الوجود بل أعني به أنك ما كنت قط أي في الزمن الماضية
 ولا تكون أي توجد في الزمن المستقبل لأنفسك ولا به أي برزك
 لأنك كنت عدما محضاً ولا فيه مطروفاً ولا معه موجوداً ولا أنت
 فان لتعلق علمه بوجودك اذ لا فان الاشياء كلها متعلقة بعلمه
 سبحانه تعلقاً يستحيل علمه لاستحالة وجود علمه الواجب وجوده
 بغير معلوم واستحالة طريق تعلقه بها ولا أنت موجود
 باعتبار عدم ايجاد الله تعالى لك في الوقت الذي قدره

(قوله فلا) يوقسه بلامش
 اولو رسون (وقوله فلا)
 معرفة الله تعالى الى قائل
 الوجود وقوله قائل
 الشئ (قوله قائل)
 معرفة الله تعالى
 وفناي قائله اضافت
 اليك شركائيات اليك يكمل
 (قوله النبي عليه السلام)
 في كل من عرف نفسه
 فقد عرف ربه ولم يقل
 من آتني نفسه فقتلته
 ربه) زيد بغير عليه
 السلام بالنسبة
 نفسي بغيره الله تعالى
 بغير بغيره فنا ايد
 ابيه بيورما مستدر
 (قوله انبيات القدير)
 بنا قرض قائله
 بشي انبيات ايتدكت
 صكوه فاسنه محل قائله

انت هو أي وفقت عدمك باعتبار انك في علمه تعالى وعلمه صفته
 والصفة عين الموصوف وهو أنت بلا وجود علمه من هذه
 العلل المنقبة لك غيباً في علمه وعلمه ذاته وذاته علمه وهذا هو
 الاتحاد في اصطلاحهم والاتحاد هو شهود وجود الحق الولد
 المطلق فكل شئ موجود بالحق لا بنفسه فيتمحده الكل
 من حيث كون كل شئ موجوداً به معدوماً بنفسه لا من حيث
 ان له وجوداً خاصاً اتحد به فانه محال فلذا قال قائلهم
 وشفع وجودي في شهودي ظل في اتحادي وقرأ في تيقظ غفر
 الشفع بفتح الشين لغة هو الزوج وحقيقة هو وجود
 الرب شفع بوجود العبد وقوله في اتحادي تقدم معنى الاتحاد
 والوتر بكسر الواو لغة هو الفرد وحقيقة هو وجود الينا في
 باقياً بعد فناء وجود العبد ومعنى البيت ان شفع وجوده هو
 وجود الحق في حال شهوده صار وقرأ لا يقارنه وجوده في حال
 اتحاده وذلك الاتحاد كان في حال تيقظه عن غفوة الغفلة
 أي انكشف له في تيقظه ان وجود الحق كان بدأ واحداً وماراه

يعني اساساً ماسوى الوجود
 ثبوت يوقدر (قوله لا يجوز)
 ثبوت لا يجوز قائله
 ثبوت جواز وبليات
 برشيك فاسنه ده جواز
 ويرلان (وجودك لاشي)
 سنك وجودك لاشي
 عدم ايله مسبق ولديني
 كمي عاقبت دني معدوم
 (ولا شئ لا يضاف الى
 شئ لا فان ولا عتبان
 لا موجود ولا مقدوم)
 حال بكونه لاشي نه فنا
 نه ده لا قائله موجود
 نه ده معدوم ايله توصيف
 اولغار (قوله انشأ)
 النبي صلى الله عليه وسلم
 الى انك مقدوم كما كنت
 في الان القديم بناء عليه
 ازله معدوم اولديك
 كمي الى لا بد معدوم بولنديك

من وجوده كان خيالا ثم انما في يوم الغفلة وجود آخر فاصحل
في حال التيقظ ومراوده بالانحداد هذا لان وجود العبد انحد مع
وجود الرب تعالى الله عن ذلك فان عرفت وجودك بهذه الصفة
اي انك ما كنت قط فقد عرفت الله اي علمت ان وجودك
ليس بوجود مستقل بل وجودك عارض تابع لوجود موجودك
سبحانه فلذا قال قائلهم من لا وجود لذاته من ذاته فوجوده لولا عين
بحال ولا فلامعرفة لك وكل العارفين اضافة معرفة الله تعالى
الى فناء الوجود وفناء الفناء ومعناه ان تجرد نفسك العدمية
جميع صورها وتغيراتها وتكيفاتها ترجعها الى اصلها الذي هو
العدم ولا تنقيد بحال من الاحوال يكون هو مظهر النفسك
الوجودية التي تجردتها ايضا عنها ورجعت اليها سائر اوصافها
ولا تنقيدها بشئ من الاحوال العدمية ولا بصفة من صفاتها
ايضا فخرج الى حضرة الاطلاق الكلي من جميع القيود
الكونية بحيث لا ترى لك ذلا ولا عجزا ولا ترى لك تدبيرا
ولا اختيارا حال اجتماعك به معنى نفسك الوجودية ولا ترى

امثارتا عليه السلام اخذ من
ان الله كان ولا شئ معه
يوجد مشلور بمعنى وجود
اول قد نفسكم ومعدوم
فيلتدون دكلسك
(فان الله تعالى هو وجود
الازل ووجود الابد
ووجود القدم)
اوله كما خاطر وخيال كلان
بالجملة اشياء او جردن خالي
دكلدر بوي واجب الوجود
ديكي منع الوجود وجميع
ممكن الوجود د
ذاتنه معدوم ووجود
ايجاديله موجود د
واجب الوجود وذا
واحد حقيقين فضله
اولدني دلائل عقلية
ونقلية ايله ثابت اولدني
كي ممكن الوجود ده ايكي
صورتته تلقى اول نور

لك توكل ولا تسلم حال كشفك لها فكل ذلك امور عديمة
مخلوقة له تعالى وهذه حاله فناء الفناء فمن اضاف معرفة الله
تعالى الى فناء الوجود وفناء الفناء فذلك غلط محض ومضيق
واضح حيث ان المصطفى صلى الله عليه وسلم اضاف معرفة
الله تعالى الى معرفة النفس فقال من عرف نفسه فقد عرف ربه
فان معرفة الله تعالى لا تحتاج الى فناء الوجود ولا الى فناء
لان الاشياء لا وجود لها وما وجوده له لافناء له لان الفناء
بعد اثبات الوجود واذا اثبت وجودك العدمي ثم فقيت
فقد اثبت وجودا عديما مع وجود الحق الثابت الذي لا يقبل
الزوال ولا التغير فاذا عرفت نفسك بلا وجود ولا فناء فقد
عرفت الله تعالى ولا فناء معرفة لك وفي اضافة معرفة الله تعالى
الى فناء الوجود وفناء الفناء اثبات الشريك اي الاشتراك بين
الوجود العدمي والوجود الحقيقي لانك اذا اصبقت معرفة
الله تعالى الى فناء الوجود وفناء الفناء كان الوجود
لغير الله تعالى وهو نقيضه اي منافض لوجود الحق المطلق

يعنى بالجملة ما سوى الله
كم ممكن قسمته داخلدر
دالتوى اعتباريله ازل
وايضا معدوم وجناب
حقك ايجاديله موجود
بولند قلوندن ما سوى الله
تعالى لك كافه سسته
معدوم نظريه باحق
وجمله سسته اولان وجودك
حكم ايكن استبعاد اولدني
(بلاوجود الازل والابد
والقدم) بواسطه ايكون
جناب واحد حقيقين
بشقه بر مسمى بوقدر
(فان لم يكن كذلك لما كان
وحد لا شريك له)
يعنى كما بويله اولدني
وحد لا شريك له اولدني
(وواجب ان يكون وحد
لا شريك له) حاله كوك

وَمَا لَكَ شِرْكٌ وَاضِحٌ أَظَاهَرَ عِنْدَ أَهْلِ الْبَاطِنِ وَخَفَى
عِنْدَ أَهْلِ الظَّاهِرِ وَلِذَا عُبِّرَ عَنْ مِثْلِهِ بِالشِّرْكِ الْحَقِيقِيِّ
عَمْرٍ بِالنَّصْرِ بِمُخَاطَبَةِ مَنْ كَانَ مِنْ عِلْمَاءِ الظَّاهِرِ كَالْعَارِضِ
بِقَوْلِهِ وَلَكِنْ عَلَى الشِّرْكِ الْحَقِيقِيِّ لَوْ عَرَفْتَ بِنَفْسِكَ عَنْ هُدًى
الْحَقِّ ضَلَلْتَ الشِّرْكَ الْحَقِيقِي هُوَ أَنْ تُثَبِّتَ لِنَفْسِكَ فَعْلًا بَعْدَ
قَوْلِهِ تَعَالَى وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ أَوْ تُثَبِّتَ لِنَفْسِكَ جُودًا
حَقِيقِيًّا بَعْدَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَانَ
وَلَا شَيْءَ مَعَهُ وَهُوَ الْإِلَهُ مَا عَلَيْهِ كَانَ وَقَوْلُهُ لَوْ عَرَفْتَ
بِنَفْسِكَ أَوْ لَوْ عَرَفْتَ نَفْسَكَ لَعَرَفْتَ رَبَّكَ وَلَكِنَّكَ ضَلَلْتَ
عَنْ اتِّبَاعِ الْحَقِّ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ عَرَفَ
نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ وَلَا يَقُولُ مَنْ أَهْنَى نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ
فَإِنْ أَثْبَاتَ الْغَيْرِيَّةَ فَقَدْ ثَبَّاتَهُ وَمَا لَا يَجُوزُ مَبُوتُهُ لَا يَجُوزُ
فَنَاقَةُ لِأَنَّ الشَّيْءَ إِذَا لَمْ يَكُنْ ثَابِتًا لَمْ يَحْكَمْ عَلَيْهِ بِجُودٍ وَلَا قِيَامٍ
فَلِذَا قُلْ جُودُكَ لِأَشْيَاءٍ لَأَنَّهُ مُسَبَّوقٌ بِالْعَدَمِ وَبِئْسَ
بِاعْتِبَارِ أَقَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا إِلَى الْعَدَمِ وَالشَّيْءُ هُوَ الْمَوْجُودُ الَّذِي

شريكاً أو ليسى واجبه
(فَأَنَّ شَيْئَكَ هُوَ الَّذِي يَكُونُ
وَجُودُهُ بِذَلِكَ لَا يَجُودُ إِلَّا
وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا
الَّذِي) فَبِشْرِكٍ بَارِكٍ
تَعَالَى أَوْ وَكَهْ بَدَائِهِ مَوْجُودٍ
أُولَئِكَ وَبِكَيْفِهِ مَحْتَاجٍ
أُولَئِكَ (فَيَكُونُ) ثَابِتًا
وَذَلِكَ مُحَالٌ) أَوْ مَا لَمْ
يَكُنْ بِشَيْءٍ اللَّهُ أَوْ لَهُ حَقٌّ بِوَلِيهِ
مَحَالٌ زَبَدٌ مَوْفُوقٌ أُولَئِكَ
أَبْكَى مَوْثُوكَ بِرَأْسِهِ أَجْمَعِي
كَبِيْرٌ مَحَالٌ مَوْجِبٌ أُولَئِكَ
شَايِدٌ مَحَالٌ أُولَئِكَ
بَعْنِي بِمَجَادٍ أَبَدٍ رُبُوكِي
أَعْدَامٍ أَبَدٍ كَانَتْكَ
أَعْدَامِي لَا زَبَدٌ كَلْبٌ فَلَيْسَ
بِشَيْءٍ تَعَالَى شَرِيكَكَ
أُولَئِكَ أَيْسَهُ جَنَابُ اللَّهِ
أَجْمَعُونَ شَرِيكَكَ (وَلَا تَدْرِي
شَيْئًا) (وَلَا ضَيْدٌ) خَصَمٌ

لَا يَقْبَلُ الْعَدَمُ فَإِنَّ الْحَقَّ سَجَانُ تَعَالَى هُوَ الْمَوْجُودُ الْمَطْلُوقُ
الْحَقِّ الْمُخَصَّصُ وَلَا شَيْءَ لَا يَضَافُ إِلَى شَيْءٍ فَإِنَّ وَلَا غَيْرَ فَإِنَّ لَا مَوْجُودَ
وَلَا مَعْدُومَ وَلَا نَزَمَ يَثْبُتُ لَهُ الْوُجُودُ حَتَّى يُوصَفَ بِهِ وَالْعَدَمُ
لَا يَدَّ لَهُ مِنْ تَقْدِيمِ الْوُجُودِ عَلَيْهِ حَتَّى يُوصَفَ بِالْعَدَمِ بَلْ
يَطْلُقُ عَلَيْهِ أَمْرٌ مَعْدُومٌ وَمِمَّا نَزَمَ فَلِذَا أَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِلَى قَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَانَ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ إِلَى أَنَّكَ
مَعْدُومٌ وَمِمَّا كُنْتَ قَبْلَ نَسْخَةِ التَّكْوِينِ فِي عِلْمِ الرَّبِّ الرَّحِيمِ فِي الْإِلَهِيَّةِ
الْقَدِيمِ أَيْ الدَّائِمِ وَهُوَ أَمْتَدَادُ الْخَضِرَةِ الْهَيْبَةِ الَّتِي يَنْدِجُ بِهِ
الْأَزَلُ فِي الْإِبْدِ وَكَلَامُهَا فِي الْوَقْتِ الْحَاضِرِ يَظْهَرُ وَمَا فِي الْأَزَلِ
عَلَى حَايِينَ الْإِبْدِ وَكَوْنُ كُلِّ حَايٍ مِنْهَا بِمَجْمَعِ الْأَزَلِ وَالْإِبْدِ وَالْوَقْتِ
الْحَاضِرِ فَلِذَا يُقَالُ لَهُ بِأَطْلُ الزَّمَانِ وَأَصْلُ الزَّمَانِ وَقَدْ يَضَافُ
إِلَى خَضِرَةِ الْعَنَدِيَّةِ لِقَوْلِ رَسُولِ رَبِّ الْبَرِيَّةِ لَيْسَ عِنْدَ رَبِّكَ
صَبَاحٌ وَلَا مَسَاءٌ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ جُودُ الْأَزَلِ وَجُودُ
الْإِبْدِ وَجُودُ الْقَدِيمِ أَعْلَمُ أَنَّ جُودَ الْحَقِّ تَعَالَى وَاحِدٌ
وَأَمْرُهُ وَاحِدٌ لِأَنَّهُ تَعَالَى وَمَا أَمْرُهُ إِلَّا وَاحِدَةٌ لَا تَعْدُ فِيهَا

مخالف (وَلَا تَقُولُهُ)
شرف وفضيلته نظير
يوقدر (وَمَنْ رَأَى شَيْئًا
مَعَ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ مِنْ شَيْءٍ
أَوْفَى اللَّهُ تَعَالَى) وَكَيْفَهُ
جَنَابُ اللَّهِ تَعَالَى) وَكَيْفَهُ
أَذَنُ وَبِأَخُودِ أَنْكَلَاكُمْ
أَيْشَرُ بِوُجُودِ حَقِيقَتِكَ
وَأَرْغَى أَعْيَانِي دَرَسَهُ
(وَذَلِكَ الشَّيْءُ مَحْتَاجٌ إِلَى
اللَّهِ تَعَالَى بِالْوُجُوبَةِ)
لَكِنْ أَوْ جُودُكَ تَرْبِيهِ سِي
جَنَابُ وَاجِبُ الْوُجُودِ
مَحْتَاجٌ أُولَئِكَ بِغَيْرِ سَبِيلٍ
نَهَى كَيْفَ حُكْمًا جِهَ عَالَمٍ قَدِيمٍ
(فَقَدْ جَعَلَ ذَلِكَ الشَّيْءَ أَثْبَاتًا
شَرِيكًا مَحْتَاجًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى
بِالْوُجُوبَةِ) أَوْ كَيْفَهُ
شَيْءٌ مَدْكُورِي قَدِيمٍ أُولَئِكَ
اعْتِبَارِي بِهِ جَنَابُ خَلْدِي بِهِ
شَرِيكَ وَأَجْعَلْ رُبُوبِيَّةَكَ

وانما التعدد الوجود المحض ويقابله العدم المحض والوجود
 بوزن فان للخلق لهم وجهان وجه للحق تعالى اى الذين يستمدون
 به منه وجه للخلق اى الذين هو وصفهم اى وصف حدوثهم
 فمن حيث الاول وجود ومن حيث الثانى عدم فهم معدومون
 بهذه النسبة فالامر الواحد الظاهر بكل شىء من غير ان يتبين
 شىء هو الحق الثابت وماعداه باطل زاهق فلذا قال بلا وجود
 الازل والابد والقديم اى بنفى هذه التسميات التى لا ازل
 والابد والقدم فان لم يكن كذلك ما كان وهذه الاشريك له
 اى منفرد بالوجود الحق وفاجب ان يكون وحده لا شريك له
 اى فى الالهية والوجود الثابت فان شريكه هو الذى يكون
 وجوده بذاته لا بوجود الله تعالى ومن كان كذلك لم يكن
 محتاجا اليه اى الى الله تعالى فيكون اذنا ثانيا وذلك محال
 لقوله سبحانه وتعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا
 اى لو كان فى السموات والارض الهة غير الله لفسدتا وهذه
 الاية الشريفة قياس استثنائى حذف منها الاستثنائية

وانتجى ربوبيته محتاج
 اتخاذا لم يشدر (ومن
 جود ان يكون مع الله تعالى
 شىء يقوم بنفسه او يقوم
 به او هو فان عن وجوده
 او عن قنائه) كذلك
 برهينه اعتقادا رديها
 كذا اذله جناب الله ايله
 ديك وجوده وارايمش
 ايسر بنفسه ايسر بغيره
 قائم اولسون ياخود فناى
 نفسه وياخود فناى فانه
 بولسون (هو بعيد ما شئ
 راحة معرفة النفس)
 او كيمسه عقلدن محروم
 معرفت نفسك راحة سنى
 يله استشمام ايتامشدر
 لان من جوز ان يكون
 موجودا سواء قائما به
 فيصير فاننا وقناؤه يصير
 فاننا فى قنائه فيستل القنا

والنتيجة

والنتيجة اى لكنهما لم تفسدا فلم يكن فيهما الهة غير الله
 تعالى وايضا لو قدر ان فيهما الهين فهما اما ان يتفقا
 او يختلفا فان اتفقا لزم عليه اتفاق المؤثرين على اثر واحد
 وذلك محال وان اختلفا بان لا احدهما اخلق العالم بهيئة
 كذا وكذا ولى الاخر لخلق بغير هذه الهيئة فيلزم عليه
 ان لا يوجد شىء لان ما اوجده احدهما مخالف للارادة الاخر
 فلو عدته الثانى لزم عليه اعدام العالم والعالم موجود
 فيلزم عليه عجز الثانى واذا ثبت عجزه انتفت اولوهيته
 وهذا هو المطلوب فليس لله تعالى شريك اى مشارك له
 فى الالهية وغيرها ولا يند الند بالكسر المثل والنظيره
 ولا يند اى لا نظير ولا كفواله فقول الشيخ قدس سره
 ولا كفواله عطف تفسير ولا كفوى يكون لفاء وضمها
 النظير ومن رأى شيئا مع الله تعالى له وجود حقيقى
 او من الله تعالى ظهر وجوده اوفى الله تعالى اى بالله تم
 وجوده وذلك الشئ محتاج الى الله تعالى بالربوبية

فى القنا وهذا شرك
 زيار انسان ما سوانك اذلا
 وجوده بنى تجوزا يدسه
 لكن ايسر فناى الله ايله
 اولسون وياخود فنا
 فى الله وقنا اندر قنا
 بولسون او عالة قنا
 استل لازم كل كلة بواب
 بوشى واحدك هم قائم هذه
 فافى اولسون اقتضا ايدر
 بوايه وجود وعدمك
 اشتراكى كى برام على بنجد
 بعيد وليس بمعرفة النفس
 نفوس متولاه (بوايه
 عقلدن بعيد معرفة نفسدن
 محروم ومشو كدر
 لا عارف باله تعالى
 ولا بنفسه) نه معرفت
 نفس نه معرفت الله
 تعالى دن بهر سى وادد
 فان قال قائل كيف القليل

فمن حيث الاحتياج يكون لذلك الشيء وجود حقيق وهو
 مردود بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى كان
 ولا شيء معه الحديث وحينئذ قد جعل ذلك الشيء انما
 شريكاً محتاجاً الى الله تعالى بالزبونية فيكون قد جعل له
 وجوداً وهذا ياباه معنى الحديث الشريف فلذلك لا الشيخ قدس
 سره ومن جوز ان يكون مع الله تعالى شيء يقوم بنفسه
 من غير احتياج غافلاً عن قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون
 او يقوم به اي بالله تعالى وهو اي ذلك الشيء فان عن وجوده
 او عن قائمه فيكون قد اثبت لذلك الشيء وجوداً لان الفناء
 لا يمتنع ولا بعد الوجود فهو بعيد ما شتم بالجملة معرفة النفس
 لان من جوز ان يكون موجوداً سواء اي وجوداً حقيقياً
 مع الحق جل علاه سواء كان قائماً به اي بالله تعالى او قائماً به
 فيصير قائماً وقائمه يصير قائماً في قائمه فيسلسل الفناء
 في الفناء وحقيقة التسلسل توقف شيء على اخر والاخر
 على اخر الى الابد لا نهاية له فان الفاني لا وجود له فلا معرفة له

المعرفة النفس ومعرفة الله
 تعالى فالتجواب سبيل معرفة
 ان تعلم ان الله تعالى كان
 ولم يكن معه شيء وهو الآن
 كما كان بوسايل دبر سه
 بن نفسي والهي صورته
 بيله بم جوانده دوز
 بيليسك كه اولده تك بر
 الله وارايدى حقيقته بشقه
 سى يوقايدى شمدى دى حال
 بويله در (فان قال قائل
 انا ارى نفسى غير الله تعالى
 ولا ارى الله نفسى فالحق ان
 اراد الله تعالى ان يكون
 بالنفس وجوداً حقيقاً وسلم
 لا النفس المشاهدة ولا الحقيقه
 ولا الامارة ولا المظنة
 برئى دبر سه بن كندى نفسى
 جنابا للهك غيرى كودى دى
 عيسى كودى دى كاهه جواب
 دوى من عرف نفسه

وهذا شرك اي اشتراك بين الفناء الذى هو لحدود الوجود
 وبين المعرفة التى هو الوجود بالله تعالى تبعاً عن العقل
 وليس بمعرفة النفس من اضاف معرفة الله تعالى الى فناء الوجود
 وفناء الفناء فهو مشرك حيث جعل لله تعالى شريكاً في الوجود
 لا عار في الله تعالى ولا لنفسه فان قال قائل كيف السبيل
 الى معرفة النفس ومعرفة الله تعالى فالحق ان معرفة ما
 ان تعلم ان الله تعالى كان ولم يكن معه شيء وهو الآن كما كان
 اى لم يكن معه شيء موجوداً وجوداً حقيقياً فان الوجود الحق
 للواحد الحق فان قال قائل انا ارى نفسى غير الله تعالى فلا انا
 الله نفسى فالتجواب اذ ان النبى صلى الله عليه وسلم بالنفس حركه
 وحقيقته اعلم ان جميع الموجودات من كل مخلوق من حيث
 الوجود عين الوجود الحق سبحانه وتعالى ومن حيث
 التعيين بالمقادير والنصا ويرغم الواحد الحق سبحانه
 وتعالى اعتباراً لا حقيقة لان الغير بالحقيقة انما تكون
 بين الوجودين الحقيقيين المستقلين وهذا محال

فقد عرف دبره حديث شريفه
 كى نفسدن مراد سالتنا
 سنك وجودى حقيقته كند
 نفسا ماره بوايه مطمئنه
 دكلدر وجود حقيقته
 ايسه سنده كى اولسون
 ساواشاده كى اولسون
 بالمله من حيث الوجود وجود
 حقه عيندر لكى اشكال
 كوناكون ايله تعيين ايدن
 مشخصات شبهه سز آنك
 خيريدر بونك ايجون قاد
 وطولوكى حقيقته صودن
 بشقه بر شى اوليان شخصه
 اوانه ايدر وعلاوة دبره
 بيليمكه سسته وحده الوجود
 انكار وحق اعظام اولنه حق
 مسالندن دكلدر ذبوا
 فلم تقبلوه ولكن الله قلهم
 ومارميت اذ ريت ولكن الله
 دى كى ايات كريمه و

وهذا

عقلا وشروعا فان من حيث الحقيقة التي ارادها الشيخ قدس
 سره الكل هو وجود الحق سبحانه وتعالى ومثال ذلك ان نقف
 الظاهرة من الماء على وجهه ورغوة موج البحر وكذا الثلج
 فان هذه الاشياء كلها من حيث الحقيقة عين الماء لا زائلة
 عليه ومن حيث التعيين بالصورة المذكورة غيره فعلى الحقيقة
 كلها اعتبارات وتقدير وتصاوير تظهرها الماء ولا وجودها
 في نفسها وان ظهرت بل الظاهر لك بالصورة هو الماء فقط
 والدلائل الدالة على وحدة الوجود كثيرة منها قوله سبحانه
 وتعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم
 وقوله تعالى والله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله
 اي ذاته ووجوده فقط وقوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله
 قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقوله تعالى
 وكان الله بكل شئ محيطا وقوله تعالى واذ سالك عبادي
 عنى فانى قريب وقوله تعالى ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون
 الى غير ذلك من الايات القرآنية ومن الاحاديث القدسية

لوانكم دليتم مجبل الى الارض
 السفلى لمبطل على الله تعالى
 مثلوا احاديث شريفة ذلك
 ظواهرى معنى وحدة وجود
 ناطقا ولد قلوى كبرى بونلوه
 ايمان ايتك دعى واجيد ر
 الله نور السموات والارض
 آيت جليله سى الله اقتباس
 انوار ايتش اولان صديقين
 لا موجود الله كلك طينه
 سنى ذعان وقبوله اصلا
 تروى ايتش وبالحلمه شمس
 ومعنا ايتش اعتبارات ومقتدا
 نوندى عدايدى وباعتبار
 الله ابواب مناقشات ده
 سد ايتش ولورلى يعنى بده
 ومعاد نقطة نظر من معدو
 اولان ماسوده كوجودى
 حقيقى وجود اولوبى
 واجب الوجود بروجى
 الله قائم اولد قلوى بيان بوردشود

قوله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن رب البرية لا يزال عبدي
 يتقرب الي بالنوافل حتى اجبه فاذا احبته كت سمعه الذى
 يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها وجعله
 التى يمشي بها الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله
 تعالى يقول يا ابن ادم مرضت فلم تعبدى قال يا رب كيف عداك
 وانت رب العالمين قال اما علمت ان عبدي فلان مرض فلم تعده
 اما علمت انك لو عيذته لو جددتني عنده يا ابن ادم استطعتك
 فلم تطعننى وفي رواية جعت فلم تطعننى وروى الترمذى
 في حديث طويل والذي نفس محمد صلى الله عليه وسلم بيده
 لوانكم دليتم مجبل الى الارض السفلى لمبطل على الله تعالى
 ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الاول والاخر
 والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم الى غير ذلك من الاحاديث
 الصحيحة وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق
 خلقه وظلمة اي قدر تقديره وصورة تصاويره في العدم
 المحض فالق عليهم من نوره اى تجلى عليهم وانكشف لهم انه الوجود

(بل اشار الى ناسوى الله تعالى)
 جميعا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم الله آري
 الاشياء كما هي اعني الاشياء
 ماسوى الله تعالى اى عن قى
 ماسواك لاعلم واشياء
 ماسواك (اى شئ هو) بلكه عليه
 اى شئ هو) بلكه عليه
 السلام اقتد منك ماردى
 تقسدن ماسوادر نصلكه
 ويكبر حديث شريفه الى
 اشياء يعنى ماسواى الى طريقي
 كى بكايه بزاكته نون عبات
 اولد قلوى بيله بى (اى)
 انت ام غلوك وايه قديمه
 باقية ام حايضة قاراه
 الله تعالى ماسواه نفسه
 يلو وجود ماسواه اشياء
 سن ميسك ياخذ سنك
 غيرك ر هدى قديم باقيد
 ياخذ مارد نداء عليه جتا
 حق ماسوده اولان وجود

الواحد الحق لا وجود لغيره كما قال سبحانه وتعالى الله نور
 السموات والارض الاية فمن اصابه من ذلك النور
 اى كشف بصيرته وتحققت سريره بذلك البلى انكما
 تجلى هدى ومن اخطاه فقد ضل لدعواه الوجود وجهه
 بمعرفة نفسه لَا اِنَّ النَّفْسَ السَّمَاءَ بِاللَّوَامَةِ وَلَا الْاَنَا
وَلَا الْمَطْمِئِنَّةُ بَلْ اَشَارَ اِلَى الْمَصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالنَّفْسِ إِلَى مَا سَوَى اللَّهِ تَعَالَى جَمِيعًا كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اِنَّا الْاَشْيَاءُ كَمَا هِيَ اَعْنَى بِالْاَشْيَاءِ مَا سَوَى
تَعَالَى اِى عَرَفْنِي مَا سِوَاكَ لِأَعْلَمَ وَأَعْرِفُ الْاَشْيَاءَ اِى شَيْءٌ هِىَ
 اى اشهدنى ما سواك شهوداً ذوقياً بالقلب اعلم ان مراتب
 الشهود بوحدة الوجود ثلاثة لدى الموفين بالهود الاول
 من يشهد ان الحق سبحانه وتعالى حقيقة جميع الموجودات
 الكونية وباطنها علماً يقينياً ولكن لا يشاهد وجود الحق
 تعالى فى الخلق على معنى ان المخلوقات كلها قائمة به وهى
 تقاديره وتصاويره والثانية من يشاهد الحق تعالى فى الخلق

كندى وجودى اوله رقى ما سواى
 كوستردى اقرى الاشياء
 كما هي اعنى راقى الاشياء
 الله تعالى بلا كيف ولا أين
 ولا ايتى عليه السلام
 اقدم هذه اشياء كوردى كسر
 سودان اجل واعلاى
 كوردى هذه بهيئت فطوره
 وباحود ازمه وباحود اسما
 ايله مقدا ولبه رقى كوردى
 شيخ اكبر حضرت تزيين معنا
 قيلند اولان شوا قاده
 لو بنك حلى آتخى به حديث شريف
 مهنوى ايله قابل اوله سيلوى اوده
 حضرت الله برقبضه نورند
 حضرت محمدى واول
 حضرتك نورندن ما سواى
 خلق يوردى لادن عبا تدر
 شو قدر وركم حديث من غزوة
 نفسى بيلن جنابا الهى بيلير
 يورلش اولديغى الله الله

ايشاه

اى يشاهد ان الظهور لوجود الحق تعالى فقط والمخلوقات كلها
 مجرد اعتبارات مفروضاات مقدرات منه فيه لا وجود لها
 استقلالياً شهوداً حالياً والثالثة من يشاهد الحق فى الخلق
 والمخلوق الحق بحيث لا يكون احدهما نفعاً من شهود الاخر فهذه المرتبة
 اعلى من المرتبتين السابقتين وهى مرتبة الانبياء والمرسلين
 وورثتهم الاقطاب والصدىقين فلذا قال الشيخ قدس سره
اِهْىَ اَنْتَ اَمْ غَيْرُكَ وَاهِى قَدِىْمَةٌ بَاقِيَةٌ اَمْ حَادِثَةٌ قَارَاهُ اللَّهُ تَعَالَى
مَا سِوَاهُ نَفْسُهُ بِلَا وُجُودٍ مَا سِوَاهُ وَفِي ذَلِكَ اِشَارَةٌ إِلَى الْمَرْتَبَةِ
 الثالثة فان قيل فى المرتبة الثالثة لا يمنع شهود الحق من
 شهود المخلوق وفى كلام الشيخ قدس سره ان الحق تعالى اراه ما سواه
 نفسه بلا وجود ما سواه فكيف يكون ذلك اشارة الى المرتبة
 الثالثة للجواب ان ما سوى الله تعالى مخلوق من نوره
 صلى الله عليه وسلم وهو قبضة من نوره تعالى لحب ان الله
 تعالى قبض قبضة من نوره وقا لها كفى محمد صلى الله عليه
 وسلم فتم الامر ان لا موجود الا الواحد للعبود فافهم الاشارة

اونا الاشياء حديث شريفك
 معرفة اللهك معرفت اشياءه
 ستوقفا ولديغى كلام سبيلوى
 بناء عليه مؤلف حضرت تزيين
 (واسم الاشياء يقع على النفس
 وغيرها من الاشياء)
 اشياهم نفسه هذه غيبونه
 اطلاقاً والنور يوربد
 (فان وجود النفس وجود
 الاشياء سياتى فى القلبية)
 ذيرا وجود وحقيقته
 عبارات اولان نفس اشياء سائر
 ايله شبيته ساو يدراويله
 اولنجه (فان عرف الاشياء
 عرف النفس ومعنى عرف النفس
 اشياى)
 فقد عرفنا الرب
 بيلن نفسى بيلير نفسى
 بيلن الله بيلير (لان الذى
 تظن اننى يقول الله تعالى
 سواى الله تعالى) نيل سوا
 ظن انديك شى سوا

من هذه العبارة ولا مجال للتوضيح أكثر من هذا التصريح
 فلذا قال الشيخ قدس سره قرائاً لأشياء كتابي أعني رأى
 الأشياء ذات الله تعالى بلا كيف فكيف مصنوعة للاستهزاء
 عن الأحوال أي رآها بلا مال وهينة ولا آثاء ولا زمان
 يدور عليها بهذا الاعتبار ولا اسم لها لا ضمير لها واسم
 الأشياء يقع على النفس أي على العالم فيقال نفس العالم
 ما سوى الله تعالى ويقع على غيرها أي غير النفس
 من الأشياء فإن وجود النفس ووجود الأشياء سنيان
 أي مستويان في الشئئية فمن عرف الأشياء أي حقايقها
 واصطفاها عرف النفس أي اصلها وحقيقتها وتعرف
 النفس فقد عرف الرب تعالى أي المربي والموجد لهذا العالم
 من نور نبية المصطفى صلى الله عليه وسلم الذي هو من نور
 بلا خفاء لأن الذي نظر الله تعالى ليس هو سوى الله
 تعالى فلذا قال قائمه لا تكن لا ملوك انما انا انت كائناتنا
 انت لا انت انا لست انا ما خرجنا عن حضرة الغياض وهو الله

دليل هو نكده سوا حقيقته معدود
 موجود آتني غياض بقدر
 (ولو كنتك ما تعرفه وانت
 تراها) لكن هي شئ من كونك
 جالده غياض حتى يله يولد
 ولو تعلم انك شئ من كونك
 حقيقتي بليس اوله ايدك
 البتة اشياء من كونك
 غياض حقيق اوله يغني كونك
 اوله ولدك (ومني كشف
 لك هذا السر عيت انك لست
 ما سوى الله تعالى) وبه
 سته واقفا ولد قد ما سمي
 اوله يغني دخر بليس اوله ولدك
 (وعيت انك كنت مقصود
 وانك لا تحتاج الى الغنا)
 وجنا حتى بليس اجون
 وجودك مهم ومقصود
 اوله يغني وقا به محتاج
 ولد يغني ادراك انميش
 ولودك (وانك كم تنزل

ولا

ولا غير فكن لا هولانت تدل ودفا لا باطل اي عدم قد ر
 فهو تقدير هناك وهناك هو حق وسواء باطل وجاء في القرآن
 هذا علنا وبه السنة ايضا ودرت نفسك به انك المتلا
 لا نقل شئ سواء ابدا لا منه تا نيك سرور وهناك ما مع
 الله وجود للسوى والسوى حيث الغل وهناك يمكن المكن
 من مكانه لا لانها لطفه بواجب الغنا وتحققه بخود واحد
 ليس محتاطا بمعدوم لنا انما المعدوم مخلوق له لم يزل
 في العلم امراممكنا ولو كنتك ما تعرفه وانت تراها ولو تعلم
 انك تراها ومني كشف لك هذا السر عيت انك لست
 ما سوى الله تعالى فلذا قال في الحكم شعاع البصيرة
 يشهدك قوبرمك وعين البصيرة يشهدك عدمك لوجوده
 وحق البصيرة يشهدك وجوده لاعدمك ولا وجودك
 ولست انك كنت مقصودك اي من حيث طلبك لمعرفة نفسك
 من عرف نفسه فقد عرف ربه وانك لا تحتاج الى الغنا
 لمعرفة ربك فاذا اطلع بعض العارفين انه فان فالمراد به

الانسان
 الذي
 هو
 في
 هذه
 الدنيا

والله اعلم
 بالصواب

ولا تنزل الى يد جبري ولا اواني
 هذه غياض حقيق على سكا لاف
 اوله يغنيك سا بقا ولا عفا
 سنجون زوال دنيا لشي
 منصور وكلا ر (كان ذكرنا
 من قبل جميع صفايك صفاية
 اوله سوليد بكن
 كمي كما انه صفايك صفات
 الله اوله يغني بليس و
 خلق الله ادم على صورته
 اي على صفة مدي شرفي
 من جبره حيات علم سمع بصير
 شاد صفا غرك نيرة دن اوله
 ده ادراك انميش اوله ولدك
 (ولما هيك ظاهريه واطلوك
 باطنه وانك اوله وانك
 اخبرك بطنك اولك
 ظاهرك باطنك اولك
 آخرك شهمه سوز هب
 انك در دليل ايس
 هو الاول هو الاخير

فناء الصفات كما صرحت به في ارباب اليد بقولي تفتي الصفات
 منه في مولا برضى بما الله له يرضاءه وانك لم ترك ولا تزال
 في تعلق علمه سبحانه وتعالى بك اذ لا وابداع على وجه لا يقبل
 الزوال فهو محيط بالكلية والحزليات احاطة واحدة
 من غير زيادة احاطة بمعلوم دون معلوم ولا فرق لديه
 بين موجود ومعدوم بلا حين ولا اوان عطف تفسير للحين
 اي بلا دوران وقت وزمان كما ذكرنا من قبل جميع صفاتك
 صفاته انما ذلك بعد الوصول وظاهره انك لانك
 ظهرت بظهوره وباطنك باطنك لانك كنت باطنا في بطونه
 وقولك انا له لانك كنت متعلقا بعلمه تعالى في الارز
 واخرتك اخره بلا نهاية تبعاله يا اهل الجنة خلود بلا موت
 وبيا اهل النار خلود بلا موت بلا شك ولا ريب
 الشك ضد اليقين والرب هو الشك فاكده به
 نافية لها لتحقق ذلك من غير شبهة وترى صفاتك
 صفاته وذاتك ذاته بلا هيرو ورتك اياه وصيرونه

هو الظاهر هو الباطن
 كونه سبدر (كل شئ)
 هالك لا يمتد
 لا هو ولا وجهه يبقى لا يمتد
 جناب حقد لا وجود لغيره
 شبيه وجوده بقدرة
 موجود حقيقي بالكون كذا
 يشقه برشده وجود بقدرة
 (فحتاج الى الخلاك وبقائه)
 وجهه تعالى (كمنحاج)
 هلاك اولسون بالكون
 جناب الله قالسون (كائن)
 كل من لم يعرف شيئا ثم
 عرفه ما افي وجوده بل افي
 بقله (نصليكم براسان)
 محمولي ولان برشده اوكون
 رفته بالكون بخلق افسا
 امتش اولو وجوده راسه
 حاليه باقدر (من غير)
 تبدل وجوده بوجوده
 فلا يمتد (معارف ايله)

انك وهذا هو الاختار وقد تقدم تعريفه ومعناه ان كل
 شئ موجود بالله تعالى ومعدوم بنفسه بلا استنباه
 ولا تقليل ولا تكبير كل شئ هالك لا وجهه اعلم ان الله
 تعالى وجهه وله يد وايدى وعين واعين واستواء وتزول
 وجميع ما ورد في الكتب والسنة تؤمن به من غير تأويل
 وانه هو الموجود الحق وغير مضمحل الوجود بالظواهر
 والباطن فوجوده كله وجهه لا قضاء له ولا ظر له فلما سمع
 عليه السلام نداء الحق تعالى من جميع جوانبه وذلك انك
 عليه السلام لما ذهب الى مصر من الشام ومعه زوجته
 واخطا الطريق كما اخبر الحق تعالى عن ذلك بقوله تعالى
 انفس اى ابصر من جانب الطور نار اقل لاهله امكثوا الى
 انفس نار اعلى اتيكم منها بغير عن الطريق او جوده
 اى متعلقة من النار لعلكم تصطلون فلما اتوا وقفوا
 قريبا فاذا هي شجرة خضراء والذى ظنه نار اهو نور فصار
 عمودا بين السماء والارض فاستدخفه فناداه الله

من تبدل وادنه تدخل
 (الارفع الجمل) بالكون
 جهدم رفع اولسدر
 (فلا تظن انك تحتاج الى الفناء)
 اويله ايسه محتاج فانا اوليفك
 ظننه بولنه (فان اخبجت)
 الى الفناء فانت اذ اخبجت
 ديوافيه احتياج كذا
 كودمكر بوايسه حجاب
 (والجواب غير الله) حجاب
 حقه غوبدر (فيلزم)
 غلبه غيرة عليه ويلزم من
 الغلبة النزع عن ذواته
 او محال غيرة غالب كلشي
 ورؤيته ما ع اولسدر لازم
 كبر (وهذا غلط وسهوى)
 اويله ايسه معرفه الله
 فبايه متوقفا اولد بغير ادعا
 ابتك طوعى اوله ماز
 (وقد ذكرنا من قبل ان حجاب
 وحدانيته وقورائنه لا غير)

نقلا

تعالى فداء لا يشبهه فداء غيره بل هو مفترق عن الخلق والصور
 فسمعه موسى عليه السلام من جميع جوانبه فاجاب
 سريعا لا يدري من دعاه فقال ليسك اسمع كلامك
 ولا ادري مكانك فاين انت في لانا فورك ومعك وامامك
 واقرب اليك منك انتهى اقول وهذا من جملة الدليل على صحة
 الوجود الحق يعني الوجود لا هو ولا وجود لغيره وجودا
 حقيقيا فصنّاج الى الهلاك وبقي وجهه تعالى يعني
 لا شيء الا وجهه فهو الذي يقوم به كل شيء كما ان كل
 من لم يعرف شيئا ثم عرفه ما اتى وجوده بل اتى بجملة
 فلا يقال له فاني الوجود بل فاني الجهل ووجوده باق
 بحاله من غير تبدل وجود بوجود آخر بل وجوده باق
 بوجوده موجودا لا بالاستقلال ولا بتركب وجوده بوجود
 المعارف التي اعطاها الحق تعالى له ولا يتبدل الوجود
 في الوجود بل ارتفع الجهل فقط والوجود باق على حاله
 فلا تظن انك محتاج الى الفناء وهو عده الوجود

حالي بكونه اوله بيان اوله
 اوردته ذات بارئك مجابي
 كما ان ظهوره بدر بشفقة بر شئ
 وكلد اوت بذلده اولان
 كوز كما ان ظهوره سبب
 شمس كبري بخلد في بيله كوده
 سبور (وليتنا خاتم للوجود)
 ان يقول انا الحق وسبحاني
 ما اعظم شاني بناء عليه
 جناب حقت فردا نيت
 واحد يعني كورن وما سوي
 ايجون به وجود حقيقي
 اولد يعني بيلن ارباب
 بصيرت وحاتر منية وصيلك
 فالحق وسبحاني سويلي
 جاتر كور لشدرد
 (وما وصل واصل اليه
 الا وراي صفاته صفات
 الله تعالى وذاته ذات الله
 تعالى) صفاتي صفات
 الله وذاتني ذات الله

فان

فان احببت الى الفناء فانت اذ اجابته اي محبوبك من
 لان الفاني لا مشاهدة له وحينئذ يفونك مفاء الاحسان
 الذي هو نية المقامات وهو قوله صلى الله عليه وسلم
 الاحسان ان تعبد الله تعالى كما فك تراه فان لم تكن تراه
 فانه يراك والنجاب غير الله تعالى فيلزم غلبة غيره عليه
 ويلزم من الغلبة المنع عن رؤيته له لانه محبوب والمحبوب
 بعيد عن حضرة الحق تعالى وهذا اي اضافة معرفة الله
 تعالى الى فناء الوجود وفناء الفناء غلط وسفهو
 اي اذ حمل الفناء على فناء الذات لا على فناء الصفات وقد
 من قبل ان يجابروا وحدانيتها وقدر ايتها لا غير اي محجب
 ذاته بذاته ولهذا جاز للواصيل الى الحقيقة ان يقول ان الله
 كالحلاج منصور قد سره وان يقول سبحاني ما اعظم
 شاني كما يزيدي بن عيسى الطيفور قد سره وما وصل
 واصبل اليه الا وراي صفاته صفات الله تعالى لقائه صفاته
 وصفات ربه ففقت قدرته في قدرة الله تعالى وارادته

يلد كبه يعني سر مست باره
 وعدت اولد كبه بر واصل
 وصليت انما مشدرد
 (بلا كون صفاتي وذاتيه
 داخلا في الله ولا خا ربكاته
 قط) بونكله جابرته ذات
 ايجون نه ده صفات ايجون
 جناب حقه نسبتانه داخل
 نه ده خارج اطلاق جات
 كور لمان (ولا انه فاني في الله
 اوقاقي بالله) هذه فاني الله
 باقي بالله دعاء سنده ده بولمان
 (بري نفسه انه لم يكن شيئا
 قط لا انه كان ثم فني)
 يعني نفسي لا شيء كور واوله
 وراي صفاتي بولمان كور
 (قائمه لا نفس بولمان نفسه ولا وجود
 بولمان وجوده) ذبا واصل اولان
 دعنا بيلشدر حقت خبري
 ايجون نه نفس وارنده وجود
 (وليتنا اشار النبي صلى الله

فإرادة الله تعالى وهكذا بقية الصفات ودأى ذاته
 ذات الله تعالى بلا كون صفة فيه ولا ذاته داخل في الله
 ولا خارجاً منه قط لا يرى الوجود إلا للواحد المعبود
 وكذا لا يرى نفسه الله فإن في الله سبحانه وتعالى أوفى
 بالله جل شانده ويرى نفسه أنه لم يكن شيئاً قط لا يرى
 نفسه أنه كان ثم فني فإنه لا نفس إلا نفسه جل شانده
 الاشتباه ولا وجود إلا وجوده وعلاه ولذا قال لهم
 أنت انسان خيالي لا لك عقل كالعقال أنت جسم من تراب
 فيه روح متلالي أنت في كنف لطيف الروح على اليسر في الحاج
 شيء منك بل لعة إلى ما لا الحاج حق لا يرى ربه تعالى وكذلك
 الخلق طمأنينة من انساء ورجال لا وسماوات وارض وبجاد ورجال
 كلهم عندك في صفع امرأة للنبال صود تبدوا وتختفي وهو حق
 في الخيال فتحقق بك والفهم قبل مجوز وإله واعرف المعروف فمخول
 من شأنه الضلال ولهذا أشار النبي صلى الله عليه وسلم
 بقوله لا تسبوا الدهر فإن الدهر هو الله تعالى

عليه وسلم بقوله لا تسبوا
 الدهر فإن الدهر هو الله
 تعالى عليه السلام
 زمان ابدى مفاسنه اولان
 دهرى سبوشتم اينيكريزدا
 دهر القدر حديث شريف
 هر شيشه اولان وجود جند
 حقل اولد بغه اشارند
 هو الاول هو الاخر (وروى
 عن الله تعالى أنه قال يا عبد
 مرصنت فلم تعطيني وستلتك
 فلم تعطيني) جناب جوهر
 قد سبستنده يا عبدى خسته
 اولدم خاطري صور مد لك
 بر شى ايسنه دم ويومدك
 نغير بله مر حنسنرا غنياي
 تهديد ليسى (إشارة إلى
 أن وجود المرء وجوده
 ووجود الشئ وجوده)
 خسته يك سالتك وجود
 وجود حق اولد بغه اشارند

الخلق

أطلقه عليه تعالى لأن الدهر اسم لما لا نهاية له ودخل
 تحت اسماء من اسماء تعالى وهو الاول والاخر والظاهر
 والباطن وفي ذلك إشارة إلى الإحاطة الكلية في الله تعالى
 وكان الله بكل شيء محيطاً وأشار إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 إلى أن وجود الله تبارك وتعالى عن الشريك والتكليف
 محيط بجميع الموجودات وروى عن الله تعالى أنه قال
 يا عبدى مرصنت فلم تعطيني وسألتك فلم تعطيني أى مرض
 عبدى الفقير فلم تعده ومسلكت عبدى الفقير فلم تعطه
 وفي هذا تهديد عظيم لمن انعم القوم عليه في الدنيا بالمال والجاه
 ومخل بهما فجعل عقوبته في الدنيا بسلب نعمة المال والجاه
 عنه فانه سبحانه وتعالى جعل في كل عصر كرماء فاذا انجلوا
 بما أعطاهم سلب نعمتهم وأعطاهم لغيرهم من أهل الكرم
 وعقوبة الآخرة بعنايه سبحانه وتعالى يوم القيامة
 للخلع بالمال والجاه فيسقط لهم وجوههم ثم يعذبهم
 في نار جهنم كما أخبر عن ذلك بقوله سبحانه وتعالى

(وَمَنْ جَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ
 الشَّيْءَ وَجُوداً لِيُغْنِيَ
 وَجُودَهُ فَجَزَاءُ أَنْ يَكُونَ
 وَجُودُهُ) جاز أن يكون
 جميع الأشياء من الوجود
 من الاعتراض والجواهر والوجود
 هكذا) مادامك سالتك
 خسته يك وجودى جناب
 بارينك وجودى ولون جاز
 كوديلبور او حاله سنك
 وبلكه ده اعراض وجواهر
 هر شيشك وجود دين وجود
 بارى اولد بغي قياسا جاش
 كوديلبور (وَمَنْ ظَنَّنْ سَبْحاً
 فِي ذَرَّةٍ مِنْ الذَّرَاتِ ظَهَرَ
 سَبْحُهُ مِنَ الْكُتُبِ) انظروا
 والباطنية) من زمانك
 اسرار الحقى بر ذرة ده
 مشاهده او لنتجه كانتك
 ظاهرته وباطننه كي
 اسرارك نه اولد بغي ده

والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل
الله فبشرهم بعذاب اليم يوم يحس عليها في نار جهنم فتكوى بها
جباههم وجفونهم وظهورهم هذا ما كنتم لا تفقهون
فدوقوا ما كنتم تكتمون اى تمنعون الزكاة عن الفقير الرضيع
والعاجز عن الكسب اشار الى ان وجود الرضيع وجوده
سبحانه وتعالى وان وجود السائل وجوده ومتى جاز
ان يكون وجود السائل وجود الرضيع وجوده سبحانه
وتعالى جاز ان يكون وجوده وجوده ووجود جميع
الاشياء من المكنونات اى الموجودات من الاعراض والحواس
وجوده هكذا اى بالقياس على وجود الرضيع والسائل
وقد استدلى الشيخ قدس سره بهذا على ان الوجود لله
تعالى وحده ومتى ظهر سره في ذرة من الذرات ظهر سره
من المكنونات الظاهرة والباطنة اشار بقوله قدس
سره ومتى ظهر سره الى اسرار الربوبية فان الحق تعالى اودع
في كل شئ سره فاذا اكتشف سره من اسرار الاحياء امتد

مستفاد اوله وشرح كبر
بوجه حديث قدسيده سر
دوبوبيك موجود اوله يعنى
افاده ايدوبور مثلاً وبقية
رب و موبيا واسنده بوقيت
اوله يعنى معلوم من
مربوب معدوم اوله
ربك يعنى معدوم اوله
لازم كلها او حاله موبوب
علم اوله كى اعيان ثابتة
اوله يعنى وعلم ايسه جناب
حقك غيرى ولد يعنى يلى
و موبيك وجودى جناب
باريك وجودى ولد يعنى
بوصور نله تا و بل ايجلين
(ولا ترى في لذات ربي سوى
الله تعالى) يعنى نه ريباه
نوده آخره ماساى كوى
اوله و موبك (بل وجه الذاتين
اسمها وسمها هو الذاتين
ولا ترى ان الله

حز

هذا الكشف بظهور سر بعد سر من الموجودات الظاهرة
فباسرار صفاته القدسية ابرز موجوداته الظاهرة
وباسرار اسمائه العلية ابرز البواطن الكونية وسر
الربوبية هو توقفها على المربوب لكونه نسبة لا ينقطع
من المتسبين واحداً المتسبين هو المربوب وليس الا
الاعيان الثابتة في العدم والموقوف على المعدوم معدوم
ولذا قال سهل للربوبية سرّاً لو ظهر لبطلت الربوبية
وذلك لبطان ما يتوقف عليه وسر السر الربوبية هو
ظهور الرب بصور الاعيان من حيث مظهرتها للرب
القائم بذاته الظاهرة بتعيينه قائمة به موجودة بوجوده
فهر عبيد مربوبون من هذه الميضية والتقرب لم فاحصلت
الربوبية في الحق بالحق والاعيان معدومة بحالها في الال
فلسر الربوبية سره بظهوره ولم ينطلق ولا ترى في الذاتين اى
في الدنيا والاخرة سوى الله تعالى لوجود الذاتين اسمهما
وسمّاها هو بلا شك ولا ترى ان الله تعالى خلق

خلق شيئاً) ديه بيليه موبكه
داريك وجودى سمولى
سمالى شبيهه سر جناب
حقك وجودى ولد يعنى
وصكه دن مخلوق اوله يعنى
بيلش ونفوس مظهره به
مخالفته ابواب تعد
وغيره سدا جسرا واوله
(بكره كل بوبه هو في شأن
سنا ظاهراً وجوده وصفاً
بلا كيفية) وكود رسكه
جناب حقك هو كنى امرى
بشفه در معلومات عليه
ومقدرات اوله سنى
سره سبيله انما بيبور
وبوصور نله آثاره كوسه بعد
بلا كيفيت عالمه كوسه بعد
لا ترى تعالى هو الاول
والاخر والباطن والظاهر
تظهر بوجه تبيينه وتبطلت
بغيره ان يقيه زبدا اوله

تشیاً قط وذلك لنقصهم التعداد والغيرية التي اعتادتها
النفوس وثق وهم الاثنينية وهي النفس مع الرب تعالى
فهم التعداد امر فشا وظهر للخلق وهو باطل فعليك
ان تنفي هذا الوهم والاثم تثبت الوجود الواحد الحق سبحانه
وتعالى في باطنك ثانياً بلا ملاحظة سواء تعالى في سائر
الآكون بل تراه كل يوم هو في شأن كما مضى على ذلك
في كتابه العزيز وقد تفقوا بعض العباد كان يقرأ
تفسير قوله تعالى كل يوم هو في شأن وكان الخضر عليه
السلام حاضراً في درسه فقال ما شأن ربك اليوم فتوقف
المدرس وطلب منه المهمة لرد الجواب فامر به فجعل يحول في
ذهنه فلم يحضر شيء يباله وعجز عن الجواب فاشتغل بالاعتلوف
على المصطفى رسول رب الارباب صلى الله عليه وسلم فلما نام
رأى حضرة المصطفى صلى الله عليه وسلم في المنام فاخبره
ان السائل الخضر عليه السلام وان يقول له في الجواب
شئون يبيدها ولا يبتديها يرفع اقواماً ويضع آخرين

آخر ظاهراً باطن هب كذا
عباد رند وحاديت عالم
ناسوت وقره انيت اسمه
عام غيب وملكوت اعتباريه
صفات بارى تعالى رند
يعنى عالم غيب وشهود ده
اولان وجودك جمله سى
وجود بارى رند اثنييت
يو قدر لا موجودى الله
وا علم ان الله تعالى كما يحب
وجوده يجب قدم ناسوت
شونيه بيليك جناب حق
وجودى واجب اولدنى
فان الذى تظن انه واجب
ليس بيسواه لانه نكرة
من ان يكون غيره
دواسوه من ابتد كل
حقيقته سواء كلال
واجب الوجود يرد ويكبر
موجود اولسندن منزه

فلذا ذكرنا

فلما ذكر له الجواب قال له الخضر عليه السلام صل على الله
تلك وفي هذا الجواب سبيل في قوله اي يظهرها على
طبق ما هو في علمه القديم سبحانه وتعالى لانه تعالى كتب
الاشياء قبل وجودها لقوله تعالى وكل شيء فعلوه في الزبر
وكل صغير وكبير مستطر وفي هذا المحل كلام لوشحنه لظلال
الاجبار وخرج الكلام عن الاختصار ومن اعلمها وجوده
وصفاً برب لا كيفية لانه تعالى هو الاول والاخر والباطن والظاهر
ظهر بوجدانيته وظهر بقدر انيته صفة الودانية للملك
المعبود سلب الاثنينية في عالم الملك والشهود وصفة القدانية
لدى العز والمجبروت نفي السوى في عالم الغيب والملكوت
فاذا كشف لك عن معنى الجمع بين هاتين الصفتين صرت من علماء
الظاهر والباطن وطرت ذى الجناحين وكشف لك عن
العالمين عن العالم العلوي والعالم الفضلي فالعالم العلوي هو الله
وكيف كالعالم السفلي وهو الارضون السبع فلما كفاها تعجبها
الانوار كالقيم مجيئة
نور الشمس والعالم الفضلي كالعالم العلوي وهو العرش

معلوم اولكم ما سوانك
وجوديه داو رجا ليهوفيه
نك مشرب ومذهبي واج
مورد نك تلقى اولمفسد
بعضيلرى عالم جوهرا لوسون
عوضا لوسون حقيقه وجود
خارجي ايله موجود
لكى بوجود ايجاد حق ايله
اولد يفتدن عاريت نونفتدن
حقى سكوحال غلبه ايدى بجه
بونلرخى لاموجود انا اذه
سويلشردر بعض ديكو
ايسه عالمك وجودى
هر ن قدر خارجه وارد
اما ظليد رجناب حفاك
صفائيد او ظلك عكس
ايتمشد مثلاً وجود دنوجود
معدن علم قدرندن قدرق
جامع افكاس طريفيله
بوجود ظهوره كيشدر
بعض اخر ايسه كه شيخ اكبر

والكرسى والسموات السبع والطاقة لا تحجب الانوار
 فان الشمس في السماء الرابعة فتورها لا تحجب السموات
 والقوتها والتي تحتها فالعالم العدل ظلمة بمنزلة الليل والعالم
 الفضلي نور بمنزلة النهار والانسان مركب من العالمين فحسبه
 من العالم العدل وروحه من عالم الفضلي فاذا غلبت جسمانيته
 روحانيته التحق بالعالم العدل فيصير شيطانيا نسبيا
 واذا غلبت روحانيته جسمانيته التحق بالعالم الفضلي
 فيصير ملكيا نسبيا فالنقاب بينهما دائم فكما ذهب جز من عالم
 العدل اعقبه جزء من عالم الفضلي حتى تذهب الظلمة ويبقى
 النور فتذهب حينئذ صفاتك ولم توجود الذاتك وتفهم
 معنى لا اله الا الله بنفى ما سواه تعالى ويظهر لك ليل عالم وجودك
 العدل ونهار عالم وجودك الفضلي فاذا انكأ نقت ظلمات الشر
 من قلوبنا اله على نهار وجودك الفضلي اذهب نوره ومبار
 عدليا فاذا اطلعت شمس الوحدانية على روج الفردانية من
 سماء اولا الله على وجودك العدل اذهب ظلمته ومبار

ورخي وسيانده در عالم
 علم الحيد كي وجود ندان بشفه
 حقيقته بر وجود خارجي
 مالک وليد يغادعا يتشدد
 وشهود اول لا نلوك وجودك
 وجود ظلاليد وديمشدد
 فادجه ايسه مرتبة حقه
 مرتبدر ولا نفس الامرده
 معدومدر كمال توحيد ده
 بوفى اقتضا ايد اعتقادند
 بوليشدد در (بلغيره هو
 بلا غيرة الغيرة مع وجودي
 بلکه وجود بارى بله غيرتي
 نظرا عباره القسرين غيب
 ويد بکن شيتك وجودي
 وجود حقد ر (ظالمه)
 وباطنا ومن ايصف فيه
 الصفة له اوصاف كبرية
 لا مة ولا نهاية لها ظاهره
 اولسون باطنده اولسون
 غير مجون مستقل بوجود

فضليا

فضليا واشرفت ارض ذاتك بانوار توحيدك وانفى السور
 وظلمك انه هو الاول بذاته وقبوميته اى ذاتا وصفه هو القائم
 بنفسه لا يقتصر الى غيره وهو القائم بغيره من خلقه هو الآخر
 بديوميته اى بدوامه وبقاله ووجود حروف الاول هو وجود
 حروف الآخر هو وجود حروف الظاهر هو وجود حروف الباطن هو
 هو اسم وسماء وهذا كالشرح للاسماء الاربعة التي تقدم
 ذكرها هو الاول والاخر والباطن والظاهر فيها الاحاطة
 الكلية لجميع الاسماء والصفات وتجليه بها او جذب جميع
 المخلوقات فلذا قال الله في حق ما نوع الخلائق لا يحلها هو
 كنه القول والعمل فالقول كن فيكون اسمع مقالته فانها لك
 تفهم وضع السبل والفعل قدرته بعد الارادة لم يترك من الكون
 شيئا غير منفعل فانظر بعقلك فيما انت تدركه لانه الخلق من عالم
 سفلا وانظر الى ربك لفعال ثم الى كلامه الحق عين الحروف الاول
 بالجمع قرأته والقرآن اجمعه فراقه ففقه مقام حلي واعلم ان الاله
 تعالى كما يحب وجوده يجب عدمه ما سواه اى يجب ان تعتقد
 ذاتيه ذات الله تعالى وتقام

بوقدر بالجله مخلوقات آنك
 وجوده قائمدر وبالجله
 صفات كما ليد جامع اولان
 اتحق بوجي هذا نجل واعلا در
 (وكما ان من مات بالعت
 الظاهر انقطع عنه جميع
 اوصافه المحمودة والذمومة
 كذلك من مات بالحق القوي
 تنقطع عنه جميع اوصافه
 المحمودة والذمومة)
 عطفتد كما يجب بجله سنة
 يعنى وفات ايد نلوك اوصاف
 مدومه ومدومه لرى منقطع
 اولد يعنى كى لموتوا قبل ان توفوا
 سنيه مظهر ولا ندرى مقام
 تسليمه واصل اولور لى
 نه ذات لونه ندره صفتلونه
 بر جوديت كورض لى (ويقو
 الله تبارك وتعالى مقامه
 في جميع تالايه فيقوم مقام
 ذاتيه ذات الله تعالى وتقام

وعند استوى الامر ان قبض وراحي بل عييل بالحجة المستند
 اكثر من المعتقد وكان سيدي المتولي يقول لموسى بن جعفر ^{عليه السلام} ^{الشيخ}
 ووهبت ثوابك السجدة للمستند لما كانت فيه لما حصل فيه ^{الامر}
 من العطايا والمئين وكان سيدي الامام الشعراني يقول ^{جميعه}
 اذا ادعت نفس المخلص الاخلاص فليجربها فانما فرق بين القصد ^{بعد الامتحان}
 والمستند من امر وسلطان او ذبال فان راها فرجت بمدح المادح ^{سواء كان ذوقه}
 او تغيرت بدم القاذح فليعلم من نفسه انه مرأى فلا يصلح ^{الامر}
 ان يكون مرئيا دون ان يكون شيئا للطريق واما الموت الاخضر ^{فيه شدة حق}
 فهو سقوط البلاء بعضه على بعض بشرط عدم الخرج والشكر
 انما يشيخه فان ذلك لا يقح بصبره واما الموت الابيض فهو ^{الامر}
 الجوع حيث لا يملك رغيلا ولا ثمنه كما وقع لسيدنا ابراهيم ^{الامر}
 ابن ادهم كان يستديم سقا التراب في الايام العديدة ويقول ^{الامر}
 اني اجد لذة سائر الاطعمة فيه ولا بد لكل مرشد كامل ان يموت ^{الامر}
 هذه الموتات الاربع ليثبت له قدم الوراثة الظاهرة والباطنة ^{الامر}
 لحضرة المصطفى صلى الله عليه وسلم ذي الرتبة العلية فقد حصل

حاصل يد رعادنا محبوب
 اولور وبناء عليه أنك فوق
 سامعه سي باصه سي ناطقة
 ماسكه سيده بن اولور
 (أشارت الى أن من مات نفسه
 بولي جميع وجوده ووجوده تعالى)
 يعني نفسنا ولدنا ان كيمسه
 كودور ك مزيثا نسيه في
 تشكيل يدن بالجملة واصناف
 حميده لك مالك ومودعي
 انما جنى جنى بحد ر انسان
 بيلد يكمن تخلف افلاسين
 عباد تندر سمع من بصيرتك
 الساتمرك اللزيمك وجوك
 هب جناب حقد ر بزره
 ايسه وظائف عبوديتي
 ايضا ايجون ودبعة الاهد
 معلوم اوله ك شيخ اكبر
 حضرت تدينك بوكي شهور
 وسروداني فنا في الله
 مقامه منحه وهدر

الاربعة

الاربعة على التمام الاولى فقد تعب نفسه في الصلاة حتى
 توترت قدماه فانزل عليه حضرة الحق جل علاه بقوله طه
 ما اتر لنا عليك القرآن لتسقى والثانية لقد تكلم في حقه الكاف ^{الامر}
 حتى نسبوه الى عدم العقل فقلوا ما علم مجنون وقالوا اساطير ^{العائنه}
 الاولين كقبيها الآية وبلغ ما يكون حديث الافك وهو شؤن
 الكذب الذين تكلموا به في حق زوجته عائشة المطهرة المبراة
 التي نزلت برائتها في القرآن العظيم رضى الله عنها وعن ابيها
 وعن حميه وحجيمها والثالثة كان يؤتك عليه السلام كما يؤتك ^{الامر}
 العشرة من اصحابه وقد كسرت رباعيته وشج حبيته الشريف ^{الامر}
 والرابعة كان يشد الحجر على بطنه الشريف اياما لا يذوق فيها ^{الامر}
 طعاما وهذا تعليم منه صلى الله عليه وسلم لامتة افضل الامم ^{الامر}
 ليهذبوا نفوسهم بالجويع فان الله تعالى لما خلق النفس لهما ^{الامر}
 من انا ومن انت فقالت انت انت وانا انا فلما اتى عليها الم الجوع
 خضعت وذلك وذهبت فانيتها واقرت بالوحدانية لربها
 وحيث ان النصر كيرة النسيان قريبة الطغيان يلزم على

يعني جنى بحدك تشقه سني
 كود ميعود (انا الحق) بيله سني
 بقا بالله مقامه ادتقا
 ايدنلو يعني وراية انبيا به
 تامل ولندرا ايسه خلق دني
 كودور ك وانبا كمي بيولاي
 كوديشور لوقو شيرل
 معاملة ايدر لوال الحاصل
 باطن باحق ظاهرها باخلق
 اولور كوتري قولي ايسه
 فكو سا به سنده اولور
 مريد ك شيخ اكبر كما شفتا
 هرون عليه السلام ملا في
 اولد قل ك راي تي الله فلا شمت
 في الاعلاء ك يور شس سكن
 اعدا وار بيدر بولوكي
 انبا نك خاك كاي اوله ميانلر
 جنى بحدك تشقه سني
 كوديشور كونه موجود بيلور
 ديد كده هرون عليه السلام
 اي محي الدين طوغري سويلور سكر

الان لا يرفع سياست القلب عنها قال الله تعالى قد اقم من ذكراها
 اي اذ بها وهذبها وعرفها سائسها واما ما قبل من باخذ من قول
 المصطفى صلى الله عليه وسلم من قال ان تموتوا اي اعرفوا انفسكم قبل
 ان تموتوا و قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى لا تر العبد في قرب
 الي التواقل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه وبصره وليس ان و يده
 اي يسمع الله ويصبر الله ويتكلم الله تعالى يعطي و ياخذ الله فتكون
 افعاله كلها لله وبالله فينقل من مقام التقرب بالاعمال النطية
 الى مقام المسؤولية ومنه الى مقام المحبوبة في وجوده فانيا
 في وجوده ^{منه} برأى الى ان من اتمات نفسه برى جميع وجوده
 وجوده تعالى اي برى وجود ذاته هو وجود الله تعالى وذلك لعدم
 رذية وجوده وهذا مقام المحبة كقول الخلاج منصور قدس سره
 قال الحق وقول النبي يدسحاني واما لما فانها كلها في مقام حق اليقين
 قبل الوصول الى حق اليقين فاذا عبر واعز ذلك المقام وصلوا الى
 مقام حق اليقين يتجشون عن امثال هذه الاحوال فيرون الحق والخلق
 في واحد فلا يحبهم شهود احدهما عن الآخر وهذا هو مقام الانسا

لكن سرگذشت اولياده مخلوقه
 معدوم اولو رمي بودش
 محي الدين ده معدوم اولاد
 جواني و بر مشدد
 اوبله ايسه اي محي الدين
 سرك كوز لويكون حاله
 نمايله مهن زائل اولدي
 زائل اوليجه هم وارث بني
 اولوسكو هم حق ايله
 خلق كورود سكر بنو مشو
 معلوم اوله كه انبيا حضرت
 وارث اولوق همچون حضرت
 صفات سبعة سني نفسك
 اينك اقصا ايد ر نفس
 مشهيات نامشروع سني
 اجرايه هاكم ايسه انازه در
 دكلسه بعضي في الجملة زيبه كوز
 و تكايف شرعيه به اطاعت
 ايتش ايسه كوايه در
 نريه و طاعتى تر ايد ايتش
 لكن مشهياتى حال اولونو نمائش

دكان

وكان سبب وصول المؤلف قد سرته الى هذا المقام حضرت
 سيدنا هارون عليه السلام فانه قال اجتمعت دوحى معه في بعض
 الوقايح فقلت يا بنى الله كيف قلت فلا شئت في الاعداء ومن الاعداء
 حتى تشهدهم والواحد منا يصل الى مقام لم يشهد فيه الا الله تعالى
 فقال له السيد هارون عليه السلام صحيح ما قلت في شهدكم ولكن
 اذا لم يشهد احدكم هل زال العالم في نفس الاكبر هو شهدكم كرام العالم
 باق و حجتهم انتم عن شهوده لعظم ما يتجلى اقلوبكم فقلت بل العالم
 باق في نفس الامر لم يزل واما حجتنا عن شهوده فقال قد نقص علمكم
 بالله تعالى في ذلك المشهد بقدر ما نقص في شهودكم من العالم
 فافادني عليه السلام علما لم يكن عندي فاذا وصل العبد الى هذا المقام
 يقطع عقبات المشاهد والاعلام رجع من النهايات الى البداية وهناك
 ظاهره مع الخلق وباطنه مع الحق وقد اشرت الى ذلك بقولي
 و سرتي الى دوحى و دوحى بر سرتي الى السرحى قد تبدت بداني لا تغيب اليها
 شاكرا كل فضيلة لا وبب حقيقيا توبة الموسوية ^{منه} قال العبد الى البداية هو
 مقام الوراثة الذالفة عليه خير العلماء ورثة الانبياء فالعلم الذي يوقى به

آيتي بر ايتش و ما بل ترف و تقا
 اولش ايسه ملهمه در
 مشهيات مذكوره بي كلب
 اولونو نمائش و طي مقامات
 همچون وقف وجود ايتش
 ايسه مطمئنه در
 طي مقامات دن و بلكه ده
 كافه مراد اندن دخي بخشود
 ايتش ايسه راضيه در
 بوفكه خدمت و بومال
 استقامت ايد بخه مرصود
 بونو د نضكه جنداب جو
 كديسنى ارشاد عباد
 مامور و امر بالمعروف و نهى
 عن المنكر وظيفه سبيله وظيفه
 ايد رسه كامله در
 هم وارث انبيا در
 شويين بيان ايد لومكه
 نفسك بو مرتبه اعتلا
 ايتش انسانك مشغل
 اولدينى قلب روح سر

الانبياء عليهم الصلاة والسلام فوعان علم الاحكام وعلم الاسرار والوارث
 من له نصيب من النوعين ومن له نصيب من نوع واحد فليس يوارث في كل واحد
 في الغمراء الذين تعلق نصيبهم بحس حفر فان الوارث بواسطة القرب المحسنة
 بقا لغيره انه مثل موث بخلاف الغريم فانه لا نسب له فالذي لا يكون وارثا لا يكون
 عالما اذا خصص نوع واحد فقط لعالم بعلم الاحكام والعالم المطلق وارث
 من النوعين نصيبا واذا بعد قطع صفات النفس السبعة التي تسمى بالامارة والولاية
 والهمة والمطمنة والراضية والراضية والكاملة فكما انصفت بصفة سميت
 لاجل انها لها بها باسم من هذه الاسماء فان صادفت النفس الشهوانية وقفا
 ودخلت في حكمها سميت اماراة وان سكنت تحت الامر النكطي وان غلبت
 لا تلبغ الشريعة لكن في ميل للشهوان سميت لواماة فان زال هذا
 الميل وقويت على معارضة النفس الشهوانية وفازت عليها العالم القديس
 وقت لها مات سميت ملهمة وان سكن اضطرارها ولم يبق فيها النفس الشهوانية
 حكم اصلا ونسبت الشهوان فتسمى مطمنة فان رفعت عن هذا وسقطت المقامات
 من عندها وقويت على جميع مرادها سميت راضية فان زاد هذا الحال عليها
 صارت راضية عند الحق والخلق فان مرت بالروح الى العباد الارشادهم

وهي التي رفعت عن الله تعالى وبثرت
 في الارض من ثمرها وفي نفس العارفين

وتكلم

وتكلمهم سميت كامة فقطع الصفات في قطع العقبات ولكل طريقة
 وصلة وهي التي مقام الاسرار بين الله تعالى وبينها وهي نفس الانبياء والارسلين
 اصطلاح في قطع هذه العقبات فقطعها في الطريقة النفسانية
 بقطع اللطائف السبعة التي هي لطيفة القلب ولطيفة الروح ولطيفة
 السر ولطيفة الحق ولطيفة الاخى ولطيفة النفس ولطيفة الجسد وتكلم
 قطع هذه العقبات بالاشتغال بالنفوس والاشياء ولكل لطيفة عمل ونور
 ووارد وتحقيق ذلك وكيفية الملوقة فيها المذكورة في كثير من رسائلهم
 ان شئت وقطعها في بعض الطرق بالتفصيل في الاسماء السبعة وفي بعضها
 الشيخ لمزيد كطريقة سيدى الشيخ الاكبر قدس سره الاخر وفي بعضها بنظر الشيخ
 لمزيد بنظر محبة كطريقة سيدى الشريفا العالى القطب بنوى السيد احمد
 البدوي قدس الله تعالى سره وفي بعضها فيمنها نال العلم بالمجازاة الثمانية العشر
 كالطريقة الاحمدية والفاطمية فيمنها نال العلم بالمجازاة وان لم يسمع ما يقوله
 الشيخ كما كان يقع في وقت حضور درس العلم عند شيخنا العارف بالله تعالى
 السيد الشيخ خالد بنبيه الدين قدس الله سره فكلت استغفر في حضرة
 لا اسمع ولا ارى عند حضورى الى مدرسة البداوية في دمشق للحجة
 يستلنى بعض العلماء عافوه الشيخ قدس سره فاجده لقاله وزيادة
 في بعض هذه عند حضورى

بها

اولان قدس سره بعد ذلك
 انكته حقائق كونه ودرجات
 مقنونه ادراك اوله
 بوعلى مقدم ما في اوجه
 كسبيد وشريع مطهره
 توفيقا عبادت سايه سنده
 لكن اى لباى كامل وودات
 انبياء واصل اولان ذواته
 بلا تعلم وتدرس حاصل
 اولان علم اسرار شبهه سر
 وهبى وذي بعد كسب
 ايله حاصل اولان علمه
 اريد وينى ته كيم كسب ايله
 وجوده كلاً ودينى ولا ينفك
 مود وندر دينى ولا ينفك
 تغنى في ذاته وحيثا
 ولا يتجناح الى تقوى صفاية
 نفسنا ولد شر ولا تكسر
 آرتق نه زانده نده صفات
 تغير كور من چونكه معدوم
 محتاج تغير ككلا

حق اخفا نفس ناطقه جسده
 عبارته اولان لطائف سبعة
 ده على الترتيب احوالى ذكر
 وافكار ايله قابل اوله
 بيلاب نه كيم برجا هلك
 عالم اولسى صرف محسوس
 منطق كلام فقه حديث
 تفسير كى علوم سبعة نك
 تحصيليه حاصل اولور
 مع ما فيه طالب عالم ايله ساله
 طريقك سعى وغيرتى
 ومعلم ايله مرشدك اهليت
 وقابلينى دى نظر اعتبار
 دور طوعتلى ملبد
 الحاصل نفس طرق عليه نك
 برنده سبر سلوك ايدنجه
 يعنى مركا مصفا معلا
 اولنجه ورايت انبياء شايان
 اولعله بجاى كور وعلنا من لدنا
 علماء سربيه ده مظهر
 اولور علماء دن مراد وهى

في حفظي فاقه له ذلك فيعجب وكنت قبل اخذ الطريقة النفس بندي
 وانما جاور في جامع الازهر في مصر المحروسة قد اعترف في داخلي شديد حتى
 يست رجل لا وكان يخرج منها عروق متصلة وصرت لا اقدر على الشيء
 وكنت انخف من رواق الشمام الى محل الدرس في الجامع الشريف فلا اقدر
 على الجلوس وكنت انام خلف الشيخ وكانت دوى تحضر الدرس فتدنيه
 فتستظله فاستيقظ عند فراغ الشيخ قدس سره واسمعه نظم الدرس
 فيعجب من ذلك وانام هذا البلاء في غاية الصبر فسمعت في بعض
 الايام قائلاً يقول كلاماً وهو لا يراني فانكسر من ذلك خاطري
 فتوسلت بمحمد المصطفى صلى الله عليه وسلم بقصيدة علمتها استقيت
 به فيها فاصبحت صحيح الجسم معتد القامة احسن ما كنت قبل ذلك
 اضغاضاً قرا في الذي كان يجوارى فاقسم بالله ان رجلك هاتين
 يستار رجلك الا قيتين فاخبرته الخبر فتعجب وجعل يصلي
 على ارضي البشر صلى الله عليه وسلم والدليل على العلم الوهمي
 قوله تعالى وعلما من لدنا علماً واعلم ان عود السارات الى البدايات
 يكون لا بعد قطع هذه العقبات فاذا قطعوها ما رجا لهم

(اِنَّ لَوَ اَنْ يَكُنْ هُوَ وَجُودُ
ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ عَالِمًا بِذَلِكَ)
ذيرا دانستك موجوديتي
جناب حقاقتك اولدغي سبيله
كندني بيلا مشا اولود
(بَلْ كَانْ جَاهِلًا بِعَمِّي فَيَهْ
نَفْسِيهِ) بلكه كندنيك
جاهل اولود (فَتِي عَمِيَتْ
نَفْسُكَ اِلَّا تَقَعْتَ اِنْسَانًا)
يعني نه زمان كه كندني
سبيله ايكليك مرفوع اولد
لا موجود نه هو (وَعَرَفَتْ
اَنَّكَ لَمْ يَكُنْ عَقْبًا اِلَّا تَقَالِ)
هو بلبوسكه جناب
حقك غيروي دكسون
ذيرا علم الله موجود
علم ايسه غيروي دكلدد
(فَاَنْ كَانَ لَكَ وَجُودٌ
مُسْتَقِيلٌ لَا خُتَاجَ اِلَى
الْقَنَاءِ وَلَا اِلَى مَقَرَّةِ النَّفْسِ
فَكُنْ رَبًّا سِوَاهُ)

كحال العوام وعلمهم كعلم علماء الظاهر والفرق بين العالِمين
 ان علمهم عن كشف ووجدان ينزله ويحيي الالهام على طول قلبهم من حضرت
 الملك الرحمن جل علاه وعلم علماء الظاهر الذي تلقوه عن بعضهم فهو
 عن تخمين وشك في الجنان وقلت على لسان القوم ذوي العرفان من ابن
 السعد والرازي وجرجاني ما تدفع العلم من كشف واتقاني فلم يقلوا
 عن تخمين عقلمهم وينقلون لعلم القائل عرفاني وعلمنا ابدأ عن ربنا فلذا
 تركنا العلم في اغصانه ذاتي لم قال الشيخ قد سره ولا يرى تغير في ذاته
 وبهياته ولا يرى ان ذاته تبدلت ولا صفاته تغيرت بل هي نفسه
 كما كان في السابق وهو في حالة العدم وهذا لا الازفة لا من ذات
 ولا يحتاج الى تغير صفاته لعدم رؤيته وجودها فانه يحتاج الى تغيرها
 ان لم يكن هو وجود ذاتي لم يكن علينا بذاته بل كان بعد اوله وجودا
 مستقلا وهذا مستحيل فان الوجود بالاستعداد لا يكون الا لشيء
 الجود والجلال بل كان جاهلا بمعرفة نفسه متى عرفت نفسك ارتفعت
 اثنيبتك فلذا قالوا قلتم فوصني اذ لم تدع باثنين وصفها وهيئتها
 اذ واحد عن هيتقاي بسبب رفع الاثنينية وكشف فاء الشبهة

زیرا اسنده کی وجود مستقل
 ایسه نه فنا به نده معرفه
 نفسه احتیاج قابلو بلکه
 بشقه براهه اولورسون
 بواجیه محال و (بشاره
 الله ان يكون رباً سواه)
 جنب حق شریکد نرورودر
 (فقاله معرفه النفس
 ان تعلم وتفق ان وجودك
 ليس بوجود ولا مقدم)
 معرفه نفسه اولان قانده
 بوند عبارتد دکر وجود کی
 نه موجود بیه سیک نه ده
 معدوم زیرا مستقل
 اولد یقندن موجود
 صایبیلار علم اولیس
 ده موجود بولند یقندن
 معدوم و دیسلار
 (ويظهر لك بمقالاته
 ان لا اله غيره ولا وجود
 لغيره فلا غير سواه)
 (و يظهر لك بمقالاته
 ان لا اله غيره ولا وجود
 لغيره فلا غير سواه)

عن الذات الواحدة الموصوفة بصفتها المنعوتة باختلافها كل وصف
 مضاف الى هو وصفها وكل هيئة وصورة خلق مضاف الى هو هيئة
 وعرفت انك لم تكن غير الله تعالى باعتبار تعلق وجودك في علم القديم
 على هذه الهيئة التي انت فيها الان وعدم وجودك بالاستقلال
 فان كان وجودك مستقلا لا يحتاج الى الفناء ولا الى المعرفة النفس
 فيكون وجودك المستقل ربنا سواء تعالى وهذا مستحيل تبارك
 وتعالى ان يوجد رب سواه لقوله سبحانه وتعالى لو كان
 فيما الهة الا الله لفسدتا ففائدة معرفة النفس ان تعلم وتحقق
 ان وجودك ليس بوجود اى وجودا مستقلا لتوقف وجودك
 على وجود موجدك ولا معدوم حقيقيا لتعلق علمك بوجودك
 وانك لست كائنا اى موجودا ولا كنت قط في الماضي ولا تكون في
 لك ذلك بمعنى لا اله الا الله ان لا اله غيره اى لا معبود الا هو
 ولا وجود غيره وجودا مستقلا فلا غير سواء اى فلا وجود
 لشيء بالاستقلال حتى يقال انه سواء وقد اشار الشيخ قدس سره
 بهذا الترتيب من قوله لا اله الا الله الى اخره الى السفرة الثلاث

وكلمة توحيدك بيله جيكسك
 كذا ذات باريد بشقه
 الله وادنه غيا يعون
 مستقل بر وجود وان
 مع ما فيه بوسيلتك درجاني
 وار دال عليه اولان علم
 اليقين علمه ظاهره
 عليه ر مشاهده ايله ولا
 عين اليقين ايسه اكابر
 اوليانك نصيبه لذني
 اولان حق اليقين وراثت
 انبياءه حاشا اولان اعنة
 كرامك حال وشا نيدر
 (فان قل قائل عطلت
 ربوبيتيه) براسي برسه
 ماسعاي نقي اني محله خباب
 اللهم ربو بيتي تعطل
 ايلهك (فالحوادث في تعطل
 ربوبيتيه فانه لم يزل ربنا
 ولا مروبوب) جوابا ويزكر
 جبا بحق كائنا في خلقا تميز

السفرة
 في قوله لا اله الا الله

السفرة الاولى في علم اليقين المفهومة من قوله سبحانه وتعالى فاعلم انه
 لا اله الا الله والسفرة الثانية في عين اليقين المشار اليها بقوله جل وعلاه
 ما نزع البصر وما طغى غماره والسفرة الثالثة الى حق اليقين المبينة
 عليها في قوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون اى مع ما سواه
 وفي ذلك قال قائدهم اسافر عن علم اليقين لعينه الى حقه حيث
 للقيمة رحلت اى اسافر عن علم اليقين الذي عقد ذهنه مطابق الواقع
 بلا اضطراب بعلم ان لا اله الا الله الملك العزيز الوهاب حتى اهل
 الى عين اليقين الذي هو مشاهدة رب الارباب بلا حجاب ولجوز
 منها الى الحق اليقين وهو الاغداد بعد الاقتراب فعلم اليقين حال
 التفرقة وعين اليقين حال الجمع وحق اليقين حال جمع الجميع فالفرقة
 شهود الاعيان والجمع شهود الملك الخبار وجمع الجميع هو الاستدلال
 في وجود الفاعل المختار فعلم اليقين للعلماء الظاهر وعين
 اليقين للاولياء الاكابر وحق اليقين للانبياء المعصومين عليهم
 الصلاة والسلام ولورثتهم العلماء الصامتين الكاملين
 وحقيقة حق اليقين مختصة بنبينا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم

قدم بيله ربنا يدعي
 (ولم يزل خالق ولا مخلوق
 وهو الا ان شاكنا)
 مخلوقا ولم يكن مقدم
 خالق ابدى شمدى ايسه
 منه اويله در صفات بارى
 ايجون تعطيل بوقدر
 (خالق يتيه وربو بيتيه
 لا يحتاج الى مخلوق ولا الى
 صروب) خالق وربا لى
 مخلوق ومربوب شانه
 احتياجن مترهد
 (فلا تقاتل بين المحدثين
 والقديم في وحدانيتيه)
 خباب حقا وحدانيتي قديما
 اولد يكي بديا دمي محفوظ
 حوارك ظهور بيله تفاوت
 ايلان (المحدث مقتضى
 ظاهره يتيه والقديم مقتضى
 باطنيه) مصنوعات حانه
 ظهورى اسم الظاهره

وهي اعلى مراتب اهل الصفاء والسنخ احوال كثيرة في تلك الاسفار
 وكل انسان منهم يتكلم عليها بحسب مقامه او باختصار والمفاد
 ان الحق سبحانه وتعالى هو الواجب الوجود بلا اشتباه وهو الواحد
لا اله الا اياه فان في لقا نزل عطلت ربوبيته فالحق ان في كيف
تعمل ربوبيته فانه لم ينزل رباً ولا مربوب موجود ولم ينزل عالماً
ولا مخلوق في الوجود وهو الان كما كان قبل كذا الاكوار صفاته
 ملازمة لذاته تعالى خالقيته وربوبيته هو خالق ورب قبل خلق
 المخلوقين والمربوبين لا يحتاج الى مخلوق ولا الى مربوب فهو قبل تكوين
 المكون الالف واللام الجنس في جميع المكونات في الوجودات
 كان موصوفاً بجميع اوصافه الكمالية فان اوصافه تعالى لا يصر لها
 لدى اهل المعارف القلبية والمذكور منها الذي اهل السنة والشرعة
 المحمدية يحسون عقيدة مع ما يجب اعتقاده في حق الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام فهمما يجب له عز وجل عشرين صفة الوجود والقدم
 والبقاء والحياة ومخالفته للحوادث ذاتاً وصفة وافعالاً وقيامه
 بنفسه اي لا يفقر الى محل كالجسم والموجود والعرض والصفة

مقتضيات اولدني كى باش
 كوزيله ده جنابى رويت
 ايجون امكان اولدني دها
 طوغرى يسي كوده بيله جك
 بر كمسه نك موجود بولوني
 دخی اسم الباطنك
 مقتضيات اندر (ظاهري)
 باطنه و باطنه ظاهر اولد
 اخوه و اخوه اولد و اجمع
 واحد و الواحد جميع
 ظاهرى باطنى اولى اخرى
 جمله سى بسى ذات اخرى
 او بر ايسه جمله واحد در
 همه بويله اولدني بر ايسه
 اكان كل يوم هو في شان
 هر لحظه ده و حال و شان
 اوزره در (و اما كان متعة
 شئ سواه وهو الان كما
 كان) ازلده منفرد اولدني
 كى حالاده منفرد در
 و في القيد كل يوم هو

ولا يفقر الى

ولا يخص بخصمه بالوجود والوحدانية اي لا ثاني له ولا تقيد
 ذاتاً وصفة وافعالاً والقدرة والارادة المتعلقة بجميع الاشياء
 والعلم والكلام الذي ليس يحرف ولا يحد المتعلقان بسائر اقسام
 الحكم العقلي والسمع والبصر المتعلقة بجميع الوجودات وكونه
 تعالى قادراً ومريداً عالماً وحياً وسميعاً وبصيراً وشكلاً
 وما يستحيل في حقه سبحانه وتعالى اعداد العشرين المذكورة
 وما في معنى تلك الاعداد واما الباطن في حقه سبحانه وتعالى
 نفعل كل ممكن وتركه واما الواجب في حق الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام فهو المصدق والامانة والتبليغ والفضيلة ويستحيل
 في حقهم الكذب والخيانة والكتمان والبلاهة ويجوز في حقهم
 ما يجوز في حق سائر الناس من الغرض البشرية مما لا يؤدي الى
 نقص في مراتبهم العلية كالمرض ونحوه ويجمع معاني كل ذلك قولنا
 لا اله الا الله محمد رسول الله ويدخل فيه الايمان بسائر الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام والملائكة عليهم السلام والكتب السماوية
 واليوم الآخر وما يجري فيه وجميع ما اخبر عنه صلى الله عليه وسلم

في شان وهو الان كما كان
 ازلده هر لحظه ده و حال
 و شان ده اولدني كى
 شمد بيله بويله در
 (ولا شئ موجود هو الان
 كذلك كل يوم هو في شان)
 ازلده فصل كى بشقه سر
 موجود بوق ايدي شمد بيله
 حال بويله در بونكه بر ايسه
 هر لحظه ده ديكر و حال
 و شان اوزره در
 (ولا شئ ولا يوم كان
 في القيد شئ ولا يوم)
 ازلده بر شئ حتى بويله
 اولدني كى شمد بيله بويله در
 لا موجود الا الله (فوجود
 الموجودات وعدمها شان)
 اويله ايسه موجوداتك وجود
 وعدمي مساو ويدر (ولا شئ
 طر يا ن طارنى) اكونا سوا
 وجود وعدمي مساو ويدر
 اولسبدي يعنى كال اعطيت

والوحي ما سوا به محتاج
 اولسبدي عدم الاله مسبق
 اولان بر شريك انصفا ميله
 تكامل الاله لا يظري
 (لم يكن وحدا نتيه وذلك نفس)
 او حاله وحدا نتيه قابل
 اوله ما زبوا ليه نقصدر
 ومحالدر (جلت وحدا نتيه
 عن ذلك) جاب حلق وحدا نتيه
 نقصبه دن منهدر
 (متى عرفت نفسك بهي
 الصفة من غير اضافة نتيه
 وكفى وشي الى الله تعالى)
 يعني وجود وعد سلك
 مسا وانتي بيلجه وخب
 حلق مثل نظري وشيكي
 اولد يغني دالك ايدجه
 (فقد عرفنا بالتحقيق)
 او زمان نفسكي بيلش
 اولورسون (ولذلك
 قال النبي صلى الله عليه وسلم

لان جاء مصداق الجميع ذلك فالخلق تعالى وهو صوف جميع اوصاف
 الكمال وهو الان كما كان فلا تفاوت بين المحدث والقديم
 في علمه سبحانه وتعالى لانه محيط بها احاطة واحدة فلم يزل عالما
 بذاته وصفاته ومدركا لجميع معلوماته حال عدمها كما يدركها
 الان حال وجودها واستوى في وحدانية الوجود والعين
 والحاضر والغائب فلا واحد في ذاته وصفاته واقف له الاهو
 لغدوت مقتضى ظاهرية لقوله سبحانه وتعالى في الحديث القدسي
 كنت كرا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق وتجليت اليهم
 بالنعيم حتى عرفوني والقديم مقتضى باطنية اي عدم رؤية الخلق
 له لان الحادث لا يرى القديم لانه لا تدركه الابصار وهو يدرك
 الابصار والاول في الحكم انما يجب الحق عندك شدة قهر منك
 وانما احجب بشدة ظهوره وخوف عن الابصار بعظم قوه ظهوره
 باطنه وباطنه ظاهره اوله اخره واجزه اوله هو الاول
 والاخر والظاهر والباطن والجميع واحد لانها اسماء وصفاته
 والخلق ان صفاته صفاته فالحال فيستلزم مخلوقا والزاق

يستلزم

يستلزم مرقا وهكذا ل قائلهم من شدة القربى لا ظننت
 انك اني لا ظننت ما قلت جهلا وذلك من سوء ظني وحين حقت
 امرى والوهم قد زال عني تركت هذا وهذا ثم الفناء صار فني
 وصيرت غني غيب لا بما اقول لكني لا يزال عني ترجي علي به والحق
 والعلم كالمجهل عندي فيه وزال التفني اذ كل ذلك خلق والمخلوق
 ما عنه يعني وليس يشبهه ربي شي فكن في التهي انا الموحد وفا
 فخلقني يا مشي فعلم من هذا ان وجود الجميع واحد والواحد جميع
 لقيام الجميع به كان جل شانده وصفته كل يوم هو في شأن اي كل
 لحظة فالمراد من اليوم مطلق الزمان فتشؤون في كل يوم لا يعلم الا هو
 فوجدو بعبادهم ويعز ويزيل ويعني ويفقر ويعطي ويمنع وما كان معه
 شي سواه وذلك بتعلق ارادته وهو الان كما كان منفردا بذاته
 وصفاته واقف له فيبر ويقدر تدما تعلق برادته ولا وجود
 لما سواه في الحقيقة كما كان في الاول اي لا وجود لسواه الان
 وجودا حقيقيا كما كان كذلك قبل ايجاد المحدث لا وجود لسواه
 مطلقا وفي القديم اولا وابتدا كل يوم هو في شأن وهو الان كما كان

من عرف نفسه فقد عرف ربه
 (لم يعلم من ان نفسه فقد عرف ربه)
 اشته بونك
 عرف ربه
 ايجون عليه السلام
 معرفة الله تعالى نفسه
 وكل معرفت نفسه تعليل
 بيوردي (فانه عليه السلام
 علم وراي ان لا شئ سواه)
 زيار بيلدي وكوردي كرات
 باريدن بشقه برشيد
 وجود حقيقي بوقد رافنا
 ايسه وجود و نعبسكه
 اولسبدي اقضا ايدر
 (له اشار الى معرفة النفس
 في مقابلة الله تعالى)
 ماسوا انك حقيقته موجود
 اولد يعني بيلدك نصسكه
 عليه السلام اقد بين
 حديث مذكور ايله معرفت
 نفسك معرفت الله والافيه
 اشارت بيوردي

اي كل يوم هو في شان ولا شيء موجود فهو الا ان ذلك كل يوم هو في شان ولا شيء ولا يوم كالم يكن في الغد شيء ولا يوم فلا يصح ان يكون شيء معه تعالى زمان فلذا قال في الحكم يا عجبا كيف يظهر الوجود في الغد ام كيف ثبت الحادث مع من له وصف الغد فوجود الموجودات وعدمها سياتي ان مستويان لا يسهلانه وتعالى لا حاجة له في وجودها واما قوله سبحانه وتعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فلهذا الام لا لم يستلهم العلة بل هي لام الصيرورة والمال اي خلقهم بارادتي لا لعل ولا لنفع يعود الي قال لا امرهم الى عبادتي فلذا قلنتو كتابي فصل الخطاب وتزجته اولى الالباب اعلم ان الله تعالى خلق الخلق لالعله مقتضية لفعله لان ذلك محال في حقه تعالى لما فيه من استكماله بغيره والنصوص شاهد بذلك ولما هو تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فالمعنى قرنت خلقا بالعبادة اي خلقهم وفرضت عليهم العبادة فالتعليل لقطي لا حقيق لان الحق تعالى يستغنى عن المنافع فلا يكون فعله لمنفعة

اي اعرف نفسك اي وجودك
انك لست انت ولكنك
لا تعرف يعني مستقبل
موجود اولد يفكي يلى
مع ما فيه بيله من سلك جونك
مقام مشاهد به واصل
اوله مدك (اي اعرف انت)
وجودك ليس بوجودك
ولا غير وجودك
شونه بيلك سنده اولان
وجودك الله ده اولان بر
اجنفة نه وجودك عليه سكا
وجود اسناد اوله سكا
لا يوجد ولا يعدم
ولا غير موجود ولا غير موجود
نه موجود سكا نه موجود
غير موجود سكا نه موجود
وعدمك وجودك
ولا عدمك وجودك عدمك

دجحه

دابعة اليه ولا الى غيره لانه تعالى قد رعى امضا لالمنفعة الى الغير من غير واسطة العمل وان المراد الا ليوجد في فاما القول فيوجد اختيارا في الشدة والرخاء واما الكافر فيوجد اختيارا في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء وقال مجاهد معناه الا ليعرفوني لانه لو لم يخلق لم يعرفوا وجوده وتوحيده تعالى بدليل قوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله قد دل ذلك على ان الحق تعالى وجد الموجودات لالعله وجبت لها وعدمها سياتي ان طاري اي طلوع طالع وحدوث حادث لم يكن ويلزم انه لم يكن وحدانيته وذلك نقص وهو سخييل وجبت وحدانيته عن ذلك اي عن النفس والطريان ومتى عرفت نفسك بجله الصفة اي انك قائم به سبحانه وتعالى لانفسك وان وجودك وعدمك سياتي من غير افتناء نداء اي مثل وكفى اي نظير وشريك الى الله تعالى فقد عرفت بها بالحقبة ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه اعلم ان معرفة النفس تختلف باختلاف العارفين

جناب حقاك در سنده نه
وجود وادنه ده عدم
(فاذا رايت الاشياء لا غير
فيكون وجودك وجوده)
اشياده اولان وجوده
وجود حقاك غيري كود بينه
وعدمك الوجود حصوله كلب
يعني اشياء فان كود بلور لا يوجد
الا الله سري ظهور ايد
(فاذا رايت ان عين وجودك
وجودك وعدمك في الاشياء
يذروني شيئا اخر مع الله
وفي الله انها هو فقد عرفت
نفسك) ماسوا ميانته
اولان وجود وعدمك جناب
حقك ولديني هذه ماسوا
ايحون مع الله يا خود
في الله به وجودك ولديني
ادراك ايد بجه نفسي
يليش اولو بسون

فعرفة سيدنا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم لنفسه
 ابلغ من معرفة غيره باضعاف الضعاف وكذلك معرفة لربه
 ولذا لم يقل من افنى نفسه فقد عرف ربه لان الاعتبار الفناء
 لا يكون الا بعد الوجود الحقيقي ولا وجود في الحقيقة الا لا
 الخليفة فانه عليه الصلاة والسلام علم وراى ان لا شئ
 سواه تعالى له وجود حقيقى ثم اشار محمد المصطفى صلى الله
 عليه وسلم ذوالعز والجاه الى ان معرفة النفس معرفة
 الله تعالى اي اعرف نفسك اي وجودك بعدم الاستقلال
 واعلم انك لست انت الفاعل بنفسك ولكك لا تعرف
 حقيقة ذلك قبل وصولك الى اعرف ان وجودك ليس بوجودك
 حقيقة لقيامك بوجودك ولا غير وجودك وقد تقدم معنى ذلك
 وسيأتي بقوله وجودك وعدمك وجوده فوجودك لا بوجودك
 بالاستقلال ولا بمقدور لعل علمه تعالى بوجودك لان علمه
 سبحانه وتعالى قديم وجودك لا غير وجودك ولا غير مقدم
 اعلا يوصف بالوجود الحقيقي ولا بالعدم الحقيقي وجودك

يعنى وجود حقيقى معنا بحقه
 مخصوص صدر (فان معرفة
 النفس بغير الضعفة هي
 معرفة الله تعالى بلا شك
 ولا ريب ولا شك في معرفة
 المحدث مع القديم وفيه
 نفسى بوضوحه بل
 شبهه سبحانه بغيره
 (فان مثل سائل كيف
 السبيل الى وصاله
 وقد اثبت ان لا غير سواه
 والشئ الواحد لا يصل
 الى نفسه) بولسى دبره
 ما سوانك عدمى اثبات
 ايندك نصركه برذات
 واحد فالبور او مال الله وصول
 نه وبمكدر (نقول لا شك
 انما في الحقيقة لا وصل
 ولا فصل) جوابا بغيره
 حقيقت نقطة نظر لدن
 نه وصل وارنده فصل

وقد ذكر

وعدمك وجوده بلا وجود حقيقى لوجودك لقيامك به ولا
 حقيقى لتعلق علمه تعالى بايجادك لان عين وجودك وعين علمك
 وجوده ولا وجود سبب وجودك وسبب علمك لان كل
 من علمها فان وفي وجهه ذلك ذوالجلال والاکرام فاذا رايت الاشياء
 لا غيراى بانفرادها فيكون وجودك وجوده اى اصحمل وجودك في
 وجوده تعالى رايت الاشياء به لانفسك فاذا رايت ان عين اى
 وجوده الحقيقي المستقل وجودك لقيامك به وعدمك في الاشياء
 المعدومة بلا رؤية وجود شئ اخر مع الله تعالى في الوجود وقيامه
 في الله انها اى الاشياء هو اى مع اعتقادك هذا بلا رؤية ان الاشياء
 ذات الله تعالى فمعرفة نفسك فان معرفة النفس بهذه الضعفة
 اى بعدم الوجود المستقل هي معرفة الله تعالى بلا شك لا شك عند
 اليقين واذا اتى ثبت اليقين ولا ريب اى ولا شك فهو توكيد معنى
 لتي ولا تركيب شئ من الحدوث مع القديم وفيه اى ولا تركيب فيه
 مبر فان سأل سائل كيف السبيل الى وصاله وقد اثبت ان لا
 غير سواه والشئ الواحد لا يصل الى نفسه للجواب نقول

فان الوصال يكون بين
 اثنين فان كانا متساويين
 فمساويان وان كانا
 غير متساويين فمساويان
 وهو تعالى شئ عن ان
 يكون له ضد او لا
 زيرا وصال سواى وغير
 سواى اى شئ بغيره
 منصور درجنا بحقا به
 ايكسند نه منهدر
 (فالوصال في غير الوصال
 والغرب في غير الغريب
 والبعد في غير البعد)
 بناء عليه وصال غير
 وصال له قرب غيبه
 قد بد به بعد غير همد
 يعنى وصال ايكسندى رفع
 انمكده در (تلكه) وصال
 بلا وصل وقول بلا ضد
 وبعد بلا بعد او مال
 وصل سوبر وصال فوسن قرب

لَا شَكَّ أَنَّ فِي الْحَقِيقَةِ لَا وَصْلَ فَقَدْ اخْتَلَفَتْ اقوالهم في تعريف الوصل
 فعبارة كل واحد بما حصل له من الخبري فقال بعضهم هو فناء العبد
 بأوصافه في وصاف الحق تعالى وقال بعضهم هو سبق الوحدة الحقيقية
 الواصلة بين البطون والظهور وقال بعضهم هو سبق الوحدة المحبة
 المتأد بها في قوله تعالى فاجبت ان اعرف الحق وقال بعضهم هو عبارة
 عن قومية الحق تعالى للاشياء فانها تفصل الكثرة بعضها ببعض حتى
 تتحد وقال الامام جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه من عرف
 الفصل من الوصل والحركة من السكون فقد بلغ القرار في التوحيد
 ويرى في المعرفة والمراد بالحركة بسط الوجود على اعيان الممكنات
 لقوله تعالى لم تترك هذا لظل الامة والمراد بالسكون القبض
 المذكور في قوله تعالى ثم قبضناه اليها قبضاً يسيراً وقال بعضهم
 المراد بالحركة السلوك وبالسكون القرار في احدي الذات وقال
 الحتم الجليل قدس سره الوصل ادراك الفاتة اعلم ان لكل احد
 حال جامع لخصوصيات الانقاس الفاتنة فان النفس الرحمان
 الذي هو المبدأ الوجودي الفاضل مع تجدد الانقاس اذا مر

بعد سبب بعد حصوله كبير
 (فان قيل فحينئذ الوصل
 بلا وصل كما معنى القرب بلا
 قريب والبعيد بلا بعيد اقول
 اعني تلك في زمان القرب والبعيد
 لم تكن شيئاً سوى هذه الحق
 سؤال ولورده وصلين
 وصل كالأدق لكن قريب
 قري وبعد سبب بعدى
 اكلايه مدق جواباً بذكر
 بغيره من مقصد عدم
 بوجوده ينكدر معلوماً
 او دونه قريب وبعد اي شئ
 بينه اطلاق اوله بغير
 حاله بكونه اوله بغير
 دن بشقه وبوجوب الوجود
 كقريب وبوجود حقيقته
 صحيح اولسون مكره عباد
 اولسون (واكتفى بذكر عباد
 عباداً بنفسك ولم تقسم
 انك هو بلا انت)

ولا نفس

على نفس ثم على نفس بعده اكتسب خصوصية في كل نفس
 فاذا انتبه من فاته منه الانقاس فادرك النفس الرحمان من حيث
 كونه حصة نفسه جائته العناية الالهية فادرك الانقاس
 الفاتنة كلها بمعنى ان كون النفس الرحمان في نفسه حال تنبته
 لخصوصيات الانقاس الفاتنة ومن ادرك الخصوصيات لم
 تفته الانقاس في الحقيقة فيكون من ادرك الفاتة ثم
 الشيخ قدس سره ولا فصل فانه اذا اتقى الوصل اتقى الفصل
 ايضاً فان الوصال محتاج ان يكون بين اثنين متساويين
 او غير متساويين فان كانا متساويين فهما شيان اي مستويان
 مثالان وان كانا غير متساويين فهما شيان والمثالان والخصبة
 مستحيلة في حق الربا البرية وهو تعالى متروك عن ان يكون له منبذ
 او نذ فالوصل في غير الوصال اعلم ان الوصال والوصل
 والوصلة تدل على الجماع بين الشيئين بعد الافتراق وكل ذلك
 مستحيل في حقه تعالى والقرب في غير القرب لان القرب والمعية
 متشبهان على القرب والمعية العلمية كما مشى عليه علماء

لكن حالاً نفسك بيله مدك
 وسنده كي وجودك جناب
 حقت وجودك طلب سندك
 عباداً واولاد بغنى به مدك
 (ومنى وصلتك الى الله تعالى
 اعني فقلت نفسك بيله مدك
 حرق الغرقان قلت انتك
 كنت اياه) جناب حقه
 وصلتك ببسر اوله بعني
 كذا نفسك عرفان حاصل
 اوله الحاصل اشياء كلياً
 معدوم كود بغيره عرفان
 كله سنده بيله عمل اوله بعني
 وحده الوجود سوى ظهور
 ايدر سنده برار شينك
 وجودي بالكون علم اذيله
 كوجوده من عبادت اوله بعني
 علم الله اجنه غنى اوله بعني
 ذوقاً بيلش اولورسون
 فاذا حصل لك الغرقان
 عقلت انك عرفت الله بالله

الظاهر وانقول ان القرب والمحبة لا يعلم كيفيةهما الا الله تعالى وانه
ابنهما نفسه كما قال امرئان و نحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون وقال
وهو معكم انما كنتم والبعدي غير البعدي فيكون وصل بلا وصل وقرب بلا قرب
وبعد بلا بعد فان قيل ففيمنا الوصل بلا وصل لما معنى القرب بلا قرب والبعدي
بلا بعد لان هذا في الظاهر كما لمع بين الضدين اقول اعني ذلك ثم وان الفرق
والبعديم تكن شيئاً سوى الله تعالى ايم تكن شيئاً له وجود حقيقي بل
وجوده وعدمه كسيان فذا تلك وفعلك مخلوق فالحق حقيقة
الوجود للملك المبعود ولذا قال فانهم هم الحقيقة كل الكائنات لها
فاحسانه من عنده تراه لها هات هات بها في السوي كل القلوب ولم
تشرق قد شغقت في حبها ولها هات هات قد سوت في كل كائنية
من غير ما سر يا امرها استبها هات لك القرب المحجوب قبت من
لا تكن ساعة للحق منتبها هات الوجود به الاكون قائمة
فحق الفرق واجمع واترك الشبه هات لك الفرق من في الكسب فقف
انت الويسر وعك الطرف منك سها هات الوجود عنه الطور رفع
وقد قيل علوما فيه من فقها هات جيش النوى والنور من قبل

لَا تَنْفِسُكَ (وَبُو صُورُ نَلَه
 سِرْمُورَانِ حَاصِلِ اُولُنَجِه
 نَفْسُكَ لَكُلِّ بَلَكِه اَللّٰه
 اَبْلَه اَللّٰهِي بِلِيْشِ اُولُو بِيْشِ
 اِدْرَاكِ اِيْتِيْشِ اُولُو بِيْشِ
 (وَيَا لَ ذٰلِكَ اَنْتَ لَا تَقْرِيْ
 مَا نَ اَسْمَاكَ مَحْمُوْر وَتَقْرِيْ
 مَحْمُوْر وَبَعْدَ عَسَا بَاكَ عَرَفْتِ
 اَنْتَ مَحْمُوْر) مَثَلَا اَسْمَاكَ
 مَحْمُوْد اُولُو بِيْشِ مَا لَكِ يَا كَلِشِ
 اُولُو رَقِ مَحْمُوْد اُولُو بِيْشِ
 صُكْرَه دِنِ مَحْمُوْد اُولُو بِيْشِ
 اَكْلَه دِلِ (وَقُوْرُوْرُ لَكِ
 بِالْقَدْرِ وَاسْمُ مَحْمُوْدِ
 مَحْمُوْد اَرْتَقِعْ عَنْكَ بِمَعْرِفَةِ
 نَفْسِكَ مَحْمُوْر) وَجُوْر
 عَيْنِ وَجُوْدِ رِيَا لَكِ مَحْمُوْدِ
 اِسْمُهُ بَدَلِ مَحْمُوْد اِسْمِي
 اُولُو بِيْشِ مَعْرِفَتِ حَاصِلِ
 اُولُو بِيْشِ (لَا يَالْقَا وَبَعْدَ
 نَفْسِكَ) بَوَايِسَه قَاو

حتى سمعت به عن ناطري الكهنا هناك زالت رسومي وانفتحت سميت
وعقدت على ابدي الوجود وها هو هذا بي محض الفضل قد انبثقت
يا لها فان ثارت به القهيا وقد تكلم بعضهم بمعنى هذه الحقيقة ومثل
بالكلمة فانها سارية في جميع اقسامها من الاسم والفعل والحرف
وكذا في اقسام الاقسام من الماضي والمضارع والامر والنهي
واسم الفاعل والمفعول والمستثنى المتصل والمنقطع والحال
والتمييز والثلاثي والرباعي والخماسي والسادسي والحرف والجزئية
والناصبية والحروف المختصة بالاسماء او بالافعال والحروف الداخلة
عليها المغير ذلك من اقسام الحاصلة من التقسيمات التي لا نهاية لها
فهذه الاقسام كلها ليست غير الكلمة بل هي اعتبارات من درجة
تحتها ما زادت في تفصيلها عن الكلمة شيئا ولهذا يصدق على كل
فرد من افراد هذه الاقسام انه كلمة فمقول الاسم كلمة والفعل
كلمة والحرف كلمة فمع الاسناد ولكن لكل مرتبة من مراتب اسم
يختص بها احكام لا توجد في غيرها فان الدال على المعنى بالاستقلال
مع الاقتران بالزمان وفعل وبغير الاقتران اسم وبغير الدال

نفسا بیه اولدی بغی بد بهیدر
(وَلَا يَنْفَتَهُ تَكُونُ نَفْسُ
إِبْنَاتٍ وَجُودِ مَا) همد
قنانک وجود دن صبر
اولسی اقتضا ایدر
(وَمِنْ أَنْتَ وَجُودِ الْأَسْوَ
فَقَدْ أَشْرَكَ بِهِ سُبْحَانَهُ وَفَعَلَ
حَالِ بَوَکِه ماسوا ایچون
اثبات وجود عن شرکدر
(فَمَا نَقَصَ مِنْ مَحْمُودٍ شَيْئًا
وَلَا تَحَدَّ قُتًى فِي مَحْمُودٍ وَلَا
دَخَلَ فِيهِ وَلَا أَخْرَجَ عَنْهُ
وَلَا دَخَلَ مَحْمُودٌ فِي تَحَدٍّ
مَحْمُودٍ سَمْنَهُ بِنَفْسِهِ عَارِضُ
اولدی بغی کجی محمدده محسوسه
نه قافا اولدی ندره داخل
نדרه خارج محمود ایه
محمد کلا (فَقَدْ عَرَفَ
مَحْمُودٌ نَفْسَهُ أَنَّهُ مَحْمُودٌ
مَحْمُودٌ عَرَفَ نَفْسَهُ نَفْسِيهِ
لَا يَحْتَدُّ عَرَفَ مَحْمُودٍ ایه
لا بحسدی) محمود ایه

نفسه كلابحه تفصيله
 اكلا د يغني بيلدي
 (فان فخذ ما كان فكيف
 يعرف به شئ كان)
 زيرا محمد يوق ايدي بشي
 موجود آنكله بيلن
 بديهدر (فان الفارق
 والمعروف واحد والواصل
 والموصول واحد)
 او بيله ايسه بيلن وبيلند
 واصل وموصول بوزات
 واحد رايكلك مفقود
 (فالعارف صفة والمعرفة
 ذاته والواصل صفة
 والموصول ذاته والصفة
 شوقد وادرك عارف
 وواصل صفي معروف
 وموصول ذاتيد معروف
 وموصوف ايسه بكد بكنيد
 غيوي دكلار

على المعنى بالاستقلال لحرف وكذا المقترن بالزمان الماضي فعل
 ماض وبالزمان الحال والاستقبال فعل مضارع وما وجد في علمنا
 من العلل التسعة المشهورة فغير منصرف ولا فاعل صرف وفي
 عملها الجزجارية وحروف عملها النصب فاصية فاطلاق اسم مرتبة
 على مرتبة اخرى واجراء احكام احديهما على الاخرى كاطلاق الفعل
 الماضي على المضارع والمنصرف على غير المنصرف والجمارة على النصبية
 خطأ ظاهر مع ان المراتب كلها ليست الا الكلمة وكذا للمراتب
 الوجود الحق تعالى فاطلاق مرتبة على مرتبة اخرى واجراء احكام
 مختصة بمرتبة على مرتبة اخرى زندقه كوصف واجب الوجود
 بصفات الحوادث وبالعكس ولهذا تكلم كل عارف من اهل المشاهدة
 بوحدة الوجود بحسب مقامه ومعرفة خفا من الواقع في الزندقه
 فن لم يشهد مشهدهم لا يجوز له الاعتراض عليهم وليعمل بقوله
 الشاعر اذا لم تر الملال فسلم لا ناس راوه بالابصار
 فمرايتهم قدس الله اسرارهم ثلاثة عالم اليقين وعين اليقين
 وحق اليقين وقد تقدم تفصيله لك واما مراتب الوجود

فكثيرة وعندها كل عارف بحسب وقته وقد ذكر منها بعضهم
 ستة مراتب فالمرتبة الاولى مرتبة الانبياء والسمي الاطلاق
 الحقيقي ومرتبة الذات الجنية الى الخالص لا بمعنى ان قيد الاطلاق
 والنبيين ثابتان في تلك المرتبة بل ذلك الوجود مطلق الاطلاق
 الحقيقي سبحانه وتعالى منزوع عن اضافة النعوت والصفات
 اليه وقدس عن كل قيد حتى عن قيد الاطلاق ايضا وهذه
 المرتبة تسمى بالاحدية وهي كنه ذات الحق تعالى وليس فيها
 مرتبة اخرى للحق تعالى والمرتبة الثانية مرتبة المحضر الاحدية
 وهي المحضرة الواحدية وهي عبارة عن علم تعالى بذاته وصفاته
 وجميع محدثاته والمرتبة الثالثة مرتبة الارواح المجردة
 وفيها ابرار الارواح في الاند كالذرة وخطا بخلق تعالما بقوله
 الست بركم قالوا بل وهذا كلام بطول شرحه لا يحمله هذا المختصر
 والمرتبة الرابعة مرتبة القوس العاملة وهي عالم المثال وعالم
 الملكوت والمرتبة الخامسة مرتبة عالم الملك وهي عالم الشهادة
 والمرتبة السادسة مرتبة الكون الجامع وهي الانسان الكامل الذي

هذا بيان من عرف نفسه
 فقد عرف ربه (بوحديث
 تفصيلات مقصده اولي
 اكلا شلدي (وغير ان العارف
 هو والمعروف هو والواحد
 هو والمرتبة هو) وتفصيلا
 سابقه دون عارف ومعرفه
 كونه وكوريناك بواولدي
 دخی اكلا شلدي (فان الجنة
 كنت سمعة وبصيرة) حديث
 قدس دخی بومد على اثباته
 كما فيدر (واكثر العارف
 الذين يظنون انهم عرفوا
 انفسهم وعرفوا ربه
 وانهم خلصوا من علة
 الوجود) ادقاي معرفته
 بولنا نلوك اكوي كنفصل
 وخالفوا برك معرفته علت
 وجود دون خلاصه
 ظن انتمش (قالوا ان

بجلى الجبرج وصوره جمعيته والترتيب في هذه المراتب اعتبار على المميز
 بينهما ولو كنت عالما بهذه المراتب وعارفا بنفسك لكنت عارفا بالله سبحانه
 ولكل لم تكن عارفا بنفسك ولم تعلم أنك هو من حيث تعلق علمك
 بك بلا أنت أي قبل وجودك الثاني ومتى وصلت إلى الله تعالى أي عرفت
 نفسك بلا أي غير وجودي وروايف العرفان التي يفهم من كبرها معنى
 المعرفة فتكون مطوياً من الوجود عطلت أنك كانت أي أبتأ في علمه عليه
 ذاته تعالى وما كنت تعرف قبل ذلك أنك هو أي من حيثية تعلق علم
 بك وهو أي وجوده غير هو أي وجوده فإذا أحصل لك العرفان
 أن الوجود وجوده وترقيت عن معرفة النفس التي هي الحالة الوسطى معرفة الله
 تعالى عطلت أنك عرفت الله تعالى بالله تعالى لا بنفسك أي لا بمعرفة نفسك فانه
 هو الذي عرفك بنفسك وعرفك به وعرفك أنك عرفت به لقوله تعالى والله خلقكم
 وما تعملون ثم ضرب لتلك المعرفة مثالا فقال مثاله لك أنك لا تعرف بأن
 اسمك محمود واسمك الله أي ذاتك محمود فإن الاسم والمسمى في الحقيقة واحد
 وقد قدم أيضاً ذلك وتظن أن اسمك محمود وبعد حسابك بفتح الملامح المأملة
 أي ظنك أنك كنت تعلمته عرفت أنك أي اسمك محمود أي كنت تظن أن الاسم

أظهرني لا يتيسر مني يا أفناء
 ويضاهي الأفناء وقد لك لعدم
 فهمهم قول النبي صلى
 الله عليه وسلم (تسألتم)
 ويمثل معرفة الله أي عرفت
 طريقنا وفناى فنايه متعبد
 بواجبه من عرف نفسه
 فقد عرف ربه حديث شريف
 حقيقه آكله يدقون دند
 ايلكي كلشدر (ويفظنهم)
 أنهم يجنون الشك أشاروا
 طورا إلى فناى الوجود
 وشرك إذا له ظنيله بعضا
 أنا نيتي أفنايه أشارت بتمسك
 (وطورا إلى فناى الأفناء
 وطورا إلى الخو) بعضا به
 فناى كل به وبعضا محو بعض
 أوصاف في دميجه في المحا
 وأخلاق حميده في اثباته
 أشارت بتمسك
 (وطورا إلى الإصنيلا)

في اسمك الحقيقى العدم وتظن أن لك اسم الوجود باطل فوجودك بالقرار
 بفتح القاف أي بالاستقرار على أن اسمك محمود هو المسمى أي عرفت أن اسمك العدم
 المحض وتحقق عندك الوجود باطلا واسم محمود واسم محمود ارتفع عندك
 بمعرفة نفسك محمود أي ارتفع حملك باسمك فقط وجسمك باقى على
 و لم يكن أي اسمك محمود وحصلت لك هذه المعرفة لا بالفناء عن نفسك
 لأن الفناء لا وجود له فلا معرفة له ولأن الفناء يكون بعد إثبات وجوده
 ومن أثبت وجوده لما سواه عز شاره وجل علام فقد أشرك به سبحانه وتعالى
 علوا كبيرا أي جعل له شريكا في الوجود ثم بعد أن حقق الشيخ قدس سره أن ما سوا
 تعالى عدم محض أخذنا يحقق أن هذه المعرفة ما حصلت من شئ خارج عن النفس
 بل بمعرفة نفسه بنفسه ونفسه ومعرفة فعل من أفعال ربه تعالى فقال
 فما نفق من اسمك محمود ولا محمود الذي ظننت أنه اسمك فني في اسمك محمود
 ولا دخل اسم محمود فيه ولا خرج عنه أي تجاوزه ولا دخل محمود في محمود أي لا دخل
 هذا الاسم في هذا الاسم ولا المسمى في المسمى فبعثنا عرف محمود ونفقه
 أي محمود ولا دخل عرف نفسه بنفسه لا محمود أي الذي ظنه أنه اسم فانه لا دخل
 له في تلك المعرفة فأن محمودا كان فكيف يعرف غير أي محمود شئ كما شئ

بعضا ده اشارت كمال
 عشقه در حال بوكة
 (وهذه الاشارة كلها
 شرك محض) بواشارت لك
 كانه سى شرك محض
 (فان من يجوز أن يكون
 شيئا سواه ونفى بقده
 وجوز فناى سواه)
 أثبت شيئا ما سواه
 زيدا ما سواك أو لا
 وجودى ثانيا فاسنى
 جائز كورن كيمسه ماسوا
 اثباتا بتمسك بيمكدر
 (ومن أثبت شيئا ما سواه
 فقد أشرك) ماسوا في اثبات
 أثبتك ايسه شركك ببقته
 سبى د
 (أرشدكم الله تعالى
 وإنا نانا إلى سوا التسهيل)
 جنانا بحق آتلى ونزلوى
 طريقه قدن آيد مسون

اي وجود وفي هذا دليل على ان الموجود وجوداً حقيقياً هو الله تعالى
 وغيره معدوم فالفاعل هو الله تعالى لقوله تعالى واقعه خلقكم وما تعلمون
 فاذا التفتين في قوله قدس سره اذا عوز عن جملة محذوفة تقديرها فاذا
 عرفت ان تقر من اول هذه الرسالة الى هنا من ان وحدة الوجود كاشنة
 للملك المعبود فالعارف والمعرفة واحد بالانفراد والوصف والموصوف
 واحد بلا تعدد والراي والمرئي واحد لدى الافراد ولذا في لفظهم
 عواقل هو اخر هو ظاهر هو باطن هو واحد بيان ذوات الكائنات
 جميعها معدومة لا في نوعها بل في اطلاقها هو الوجود الحق جل جلاله
 والاشرف قدما واولها ان لا في الملك والملكون عز وجل عن معنى الشريك
 وما هو اوثان لا فلا في الشئ قدس سره فالعارف صفة اي صفة الله
 تعالى لان العارف فينت صفاته في صفات الله تعالى فاذا اصد منه
 شئ لا يري فعله لنفسه بل لغيره تعالى والمعرفة ذاته والواصل صفة
 والوصول ذاته والصفة والموصوف واحد فلا زان ان ذاته تعالى
 ولا صفات لا صفاته تعالى ولا اسماء لا اسماءه تعالى ولا افعال لا افعاله
 تعالى ولا احكام لا احكامه تعالى هذا بيان من عرف نفسه فقد عرف

(فان قال قائل انت تشبه
 الى ان عرفناك نفسك
 هو معرفة الله والعارف
 بنفسه غير الله وغير
 الله كيف يعرف الله فكيف
 يصل اليه) سؤال
 نفسكي بملك جناب الهي
 بملك اولد بفته اشارت
 ايندك حال بلكه نفسكي
 بيلن شخص جناب الملك
 غيوي اولد بغي بدهيد
 او حاله غيونه صورته
 جناب حق بيل برونه بولده
 واصل اولد برونه بولده
 قلنا علم ان وجوده ليس
 بوجوده ولا غير وجوده
 بيزنك كند مذكي بوجوده
 جناب حقك وديعه سي
 اولد بغي وعلم الله موجود
 بولفسى اعتبار به غيوي اولد بغي
 بيلي (بلا دخول وجوده

فهم

فهم هذا المقال علم انه لا وصل له لان الوصل لا بد ان يكون بين
 الاثنين وقد ثبت الوحدة فانت لا اثنينية ولا فصل اي ولا
 انفصال لان الانفصال لا يكون الا بعد الوصل وقد انشئ الوصل
 فانشئ الفصل وعلم ان هذا الغريب ان اعارف هو اي باعتبار ان معرفة
 العبد فعل الله تعالى فالعبد وفعله فعل من افعال الله تعالى فجاز
 العارف عليه تعالى في الحقيقة واما في الظاهر فلا يجوز اطلاقه عليه
 تعالى لان المعرفة تستدعي سبق الجهل واسما من تعالى توقيفية فلا تثبت
 الا بضم واجماع واثنين فوم بالاشتقاق من الافعال والصفات
 وما جاء من الصيغ في الدعوات وغيرها وهو مرجح عند علماء
 الظاهر ومحظ عند علماء الباطن وعليه جرى الشرح ابو
 العباس البوني قدس سره في تفسيرها وانتهى الى المائة ونصف
 وخمسين وذلك بحسب ما وصل اليه وذكر بعضهم انها اربعة
 الا في الصحيح انه لا يعلم عدد اسمائه وصفاته تعالى انه هو
 والمعرفة هو والراي هو والمرئي هو في الحكم من عرف الحق تعالى
 شهده فكل شئ ومن في غاب عن كل شئ ومن احبه ان يوثق

في الله ولا خروجه عنه
 ولا كون معه وفيه
 هذه اي وجود بيلنده
 ما شانه دخول ندره
 فخرج نه معيت وظرفيت
 مثلاً فستبذل وجودي
 وارود (بلي بغي وعورة
 بيلن ما كان قبل ان يكون
 دنيا به كند من مقدم
 معدوم اولد بغي سبي
 امات قبيلندن اولان
 وجود ما دني وجود
 عد ايمان (بلا قنا ولا سبي
 ولا قنا قنا) قنا سبي
 قنا قناكي وسائطه محل
 اولماز (قنا قنا قنا)
 تقيض بغي بولدي
 زير سابقا ديد بيلندي
 قنا بولندن صكره اول بيلندي
 (بيلن) بيلن بيلن بيلن
 بيلن بيلن بيلن بيلن

وَالْوَصَالُ هُوَ الْمَوْصُولُ هُوَ مَا وَصَلَ إِلَيْهِ تَعَالَى عَيْتُهُ وَمَا انْقَضَ
 عَنْهُ تَعَالَى عَيْتُهُ مِمَّنْ فَهَذَا ذَلِكَ أَيْ بِالذِّقِّ وَالْوُجْدَانِ لَا بِالْعَلَقَةِ
 اللسان خلص من شرك بفتح الشين المعجمة والراء المهملة جياثا
 الضائدا والواحدة شركة أى سلم من أن يصيد الشرك الحق
 ولا فلم يجد راحة الخلاص من الشرك فالشرك ينقسم إلى قسمين
 قسم حلي وقسم خفي ومثال ذلك أن من شهد نفعه أو ضرره من
 المخلوقين ولم يشهدهما من رب العالمين أن اعتقد هذا اعتقادا
 جازما فاشركه حليا وإن اسند إليهم الأفعال لا على سبيل الاعتقاد
 فاشركه خفي والسلامة في ذلك أنه إذا اسند إليهم الأفعال أن يسند
 مجازا وأكثر العرفاء أي المدعين للعرفة الذين ظنوا أنهم عرفوا
 أنفسهم وعرفوا ربهم وظنوا أنهم خلصوا من علة الوجود العلة
 عبارة عن بقاء حظ العبد في عمل وأحوال ومقام أو بقاء ربه
 وصفة قالوا إن المراد لا يتيسر إلا بالقضاء والقضاء والقدر
 لعدم فهمهم قول النبي صلى الله عليه وسلم أى قوله صلى الله عليه
 وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه وأما القضاء لا يفيد كونه معرفة

لأنه قد رآه الله تعالى وهذا
 محال (شريك شوقي
 ليسه نفسيله كان اولسى
 اقتضا ابدد قدرت الهى
 ايله دكل بوايسه محالده
 فستين أن عرفانه بنفسيه
 هو غير فان الله تعالى
 او حاله معرفت نفسك
 معرفت الله اولد بغير ظاهر
 ابلدى (لأن نفسك
 ليس بنفسه هو وعنى رسوك
 الله صلى الله عليه وسلم
 بالنفس الوجودى ويرا
 نفس يعنى وجود وجود
 باريدن بشقه وشى دكله
 ومن وصل الى هذا المقام
 بومقامه واصل بعنى كنى
 سمعه وبصره حديث قدسى
 سنك اسردينه نائل وان
 مقرب ومحبوب خدا
 لم يكن وجوده في الظاهر

الله

الله تعالى فكثير في كلام العارفين وتكلم عليه كل واحد منهم
 بحسب حاله ومقامه فقال بعضهم في مقام القضاء والبقاء
 ومن في حال تلك منزلة القضاء فمن هذه نلت البقاء متحققا
 فان كنت في افعال ذاتك فانما لا تقب باخلاص لولاك فانما
 فان حرت من شهوات نفسك فانما لا بقيت باوصاف القوة موثقا
 فان حرت من احوال نفسك فانما لا عنها فقد دقت الشربا ^{الغفلة}
 وان كنت عن خلق وخلق ومخالفة لنفس وفعل فانما كمل البقاء
 وقال ابن فارض قدس سره في مقام الغنا حاكيا عن رد المحبوب
 عليه ويدعواه المحبة فلم يوفى ما لم تكن في فانما ولم تفنى لم تجتلى
 فيك صورتى بمعنى ما دام والاجتنلاء الرقية من قولم اجليته
 أى رايته جليا ومعنى البين ان دعواك المحبة منقية لنفى قائل
 التوفيق الاجتنلاء أى ما دام لم تشاهد فيك صورة اوصافى لم تكن
 في فانما وما دمت لم تفنى لم تكن محبا واجتنلاء وصفك منك يستلزم
 عدم اجتنلاء صورتى فيك قبله ونفى المحبة لوجود ملزوم ملزومه
 وهو نفي الاجتنلاء المستلزم لنفى القضاء المستلزم لنفى المحبة ثم قال

والباين بلا وجود الله تعالى
 ظاهرا وباطنا وجود حقد
 جدا اولما (بلا وجوده
 وجود الله تعالى وكلامه
 كلام الله تعالى
 وقوله فيصل الله تعالى
 وجودى ولسون كلامى
 وفعلى ولسون جنانا جفك
 اولود ورائت انبيا حكيكه
 وما ينطق عن الهوى كذلك
 وما دمت اذ رميت ولكن
 الله رمى آيت جليله سنه
 مظهر بنور عليه الصلوة
 افدى من مقام فنادى مقام
 بقا به ترقى اتمش اولديقتك
 اذ رميت ايله فصل
 رمى كند يلينه اسناد
 بيوليشن ايسه ده افعالك
 حقيقته خباب حقه
 مخصوص اولديقتك شيرد
 ايجون وما دمت بيور

ثم هل الشيخ قد سره و يظهر لهم اى العزاف انهم يحكون
 الشراك اى مشاركة وجودهم مع وجود الحق تعالى اشاروا
 طول اى تارة باضافة معرفة الله تعالى الى قضاء الوجود
 و اشاروا طولاً الى قضاء القضاء وهو القضاء الكلى فلا علم
 ولا عمل ولا حال ولا مقام ولا اسم ولا رسم ولا وصف
 ولا نعت وكل ذلك فان فيه فهو هو لا شئ سواه تعالى اشاروا
 طولاً الى الحق اى الى معرفة الله في محو وجود العبد نفسه
 وفي اصطلاحهم الحق ينقسم الى اقسام منها محو ارباب الظواهر
 وهو رفع اوصاف العادة والحصول الذميمة وبقائه
 الاثبات الذى هو اقامة العبادات وكتساب اخلاق الحميدة ومنها
 محو ارباب السرائر وهى الالوان والافات وبقائه اثبات المواصفات و
 برفع اوصاف العبد ورسوم اخلاقه وافعاله بتجليات صفات الحق تعالى
 وافعاله كما قال تعالى كنت سمعته الذى يسمع بالحديث ومنها المحو الحقيقي
 وهو فناء الكثرة في الوحدة ومنها محو العبودية ومحو عين العبد وهو
 اضافة الوجود الى الاعيان فان الاعيان شئون ذاتية ظهرت في الحضرة الواحدة بحكم العلية

(و دعوى معرفة نفسه
 معرفة الله تعالى) معرفت
 ادعا انك تعرف الله
 الدعوى منه وانك تسمع
 شوقه وادرك من دعوى
 انك انشد وفعلى انك
 كوربورسون انك
 يعنى وحدة الوجود سراندين
 به باب ولا تترك علم وفانى
 البسه ايسنه اكونك
 هر دن سنده جلوه نما
 اولان وجود باريدن نشقه
 بر شوى اولد يغنى كلان
 ايجون مشكلان چك
 مشلور صومى كلش ايك
 اوفه حق وصال
 ايله مسئله

ففى معلومات معدومة العين ابد الامان الوجود الحق تعالى ظهر فيها
 ففى مع كونها ممكن معدومة لها اثار في الوجود والظاهر فيها
 وبصورها المعلومة والوجود ليست الا عين الحق تعالى والاضافة
 نسبة ليس لها وجود في الخارج والافعال والاثبات ليس
 الا تابعة للوجود او المعدوم لا يؤثر فاعل ولا موجد ولا الحق
 تعالى وحده فهو الفاعل لا سواه لقوله تعالى والله خلقكم
 وما تعملون وقوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى
 و اشاروا طولاً الى الاصطلاح اى الى ان معرفة الله تعالى بالاصطلاح
 وهو اخذ العبد عن الاحساس والاثار وعن مشاهدة الاغيار
 فلم يشهد له الواحد القهار وهذه الايات وان كلها شرك محض
 اى اصل لا يخاطبه المعرفة فى شئ لان كل هذه الاشارات
 لا تخلو من دعوى الوجود فان من جواز ان يكون اى يوجد
 شئ سواه تعالى ويقضى بغير الضمير على الوجود المفهوم
 من يكون الحق بمعنى يوجد وجوز فناء اية فقد اثبت شيئاً لا
 ومن اثبت شيئاً ما سواه فقد اشرك الوجود الباطل مع الوجود

توبرا بده لوم شوبله كه
 سيد احمد بدوى قدس
 سره حضور تولى نك وفات
 ايدن بر دوش اوزرينه
 صلاة جنازه بي ادا ايتك
 ادا ايتك اوزده ايتك امام
 مسجد كلوبامامت كندى
 حق اولد يغنى ادعا ايدنجه
 سيد حضور تولى
 نه بن نه ده سن قرايتها
 الميت . بيورمش
 ومنوفى حيات بولمشدد
 بدوى حضور تولى نك لساند
 صادر اولان شوكلامى
 حقيقندن جنا ب حقه اسناد
 ايتك محبوب ديد
 ذبرا . محي وميت . آخى
 بوزات اجل واعلاد
 او تولى وجود شخص
 غير الله تعالى جهلك
 بمعرفة نفسيت

الحق تعالى ارشدهم الله تعالى وايانا الى سواء السبيل فدمهم
 بالنعاء لهم على نفسه لشدة شففته وفي ذلك دليل على جمال
 ارشاده وولايته لان المرشد لا يكون مرشدا كما لا يحجب
 للكافرين الايمان وللعاصيين التوبة من العصيان وللملأئعين
 الشان على عبادة الرحمن والوصول الى مقام الاحسان والجمال
 ان كلام العارفين القائلين بوحدة الوجود ثرا ونظرا لا يعد
 ولا يحصى فمن ذلك قال قائلهم طننت طنونا بانك وما
 ان تكون ولا قط كنت الا فان انتا فانتا فانك رب لا وثاني اثنين
 نع ما طننتا فلا فرق بين وجودكما الا بان عنك ولا عنه فنتا
 فان قلت جهلا بانك غير غشيت وان زال جهلك لنتا فوملك
 هجر وهجرك ومهلك وبعدك قريب هذا حسنتا نع العقل وانهم
 بنور انكشاف لا لا يفوتك ما عنه صفتنا فلا تترك مع الله شيئا
 لئلا تكون فبالشك هنتا فان قال قائل انت تشير الى ان عرفانك
 نفسك هو معرفة الله تعالى والعارف بنفسه غير الله وغير الله
 كيف يعرف الله فكيف يصل اليه قلنا الجواب قوله صلى الله عليه وسلم

عيا لله تعالى (سابقه)
 جهالات ايله نفسكم
 غير سديد يكلك ايجون شخص
 اخرك وجود بني كوريوسك
 لكن حقيقته جناب
 حقن بشقه بدش
 ايجون وجود بوقدر
 طر فان المؤمن مرات المؤمن
 يعني مؤمن كما مل جناب
 اللهمك آيينه سدير
 رخصه بعبه فان عبته
 عين الله آي نظره نظر الله
 يعني بوار عا مزره باكلش
 دكل چونكه اوليا نك عيني
 ونظري عيني الله ونظري
 الله در چونكه حد يش
 قد سیده كنت سمعه
 وبصيره ولسانه وبع
 بولمشدر (بلا كيفيه)
 شوق در واركه ماسواره
 موجود لان صبور وانك

في قوله

من عرف نفسه فقد عرف ربه فالعرفت تفاوت فنهاية معرفة الله
 تعالى معرفة النفس والا ومعرفة النفس موقوفة على عدم وجود
 النفس وعدم وجود النفس موقوف على قرب الفاضل والفاضل
 فالاول به نزول الصفات البشرية كالقدرة الوهية والشبهة
 القهرية والعلم والظن والسمع والبصر والعقل والكلام مع الغفلة
 وهذه الاشياء في طبع البشر وهما تكون الاخلاق والافعال
 الذميمة فتمت فنت هذه الصفات ظهر من صفاته تعالى على العبد
 بالانجي وبميت باذن الله تعالى ويسمع ويصير من جميع جسده
 لامن الاذن والعين وكذا يسمع السموات من بعيد ويبصر
 المبصرات من بعيد وعلى هذا القياس في بواقي الصفات بحيث
 ان غير مقتضى البشرية لا يقدر على ذلك وهذا معنى فناء الصفة
 البشرية في صفات رب البرية وهو ثمرة النوافل واما قرب الفاضل
 فهو فناء العبد بالكلية عن شعور وادراك جميع الموجودات
 حتى عن نفسه ايضا بحيث لم يبق في نظره شيء الا وجود الحق
 وهو معنى فناء العبد في الله تعالى وهو ثمرة الفرائض وبهذا

من ممدد (لا هو هو بعينك)
 او عيالك او قصيك او وثيك
 او طنك او رؤيتك
 مؤمن كما ملك نظري نظري
 الله در ادعا اولنديسته
 لكن سنك عينك عليك
 فهمك وهمك طنك
 رؤيتك نوعدن بولنديغي
 وارده خا طرا ولسوت
 چونكه بر مخلوقك خالف
 وبرها دك قد بهم اولديغي
 ادعا ايدن هيچ بر عاقل
 تصور اولماز
 بل هو هو بعينه وعليه
 بل هو هو بكونك
 ورؤيته (بلا كونه)
 نظري نظر الله در يعني
 جناب حقك عينيله عليه
 وقينيله نظر الله در
 زيرا ماسواره اولات
 ذات وصفاتك منبع
 ذات وصفات الهية سي

يصح الجمع بين قول المؤلف قدس سره المستدبر الى قوله صلى الله
 عليه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه وبين قول العارفين
 ان معرفة الله تعالى موقوفة على فناء الوجود وفناء الفناء
 فالمؤلف قدس سره نظر الى نهاية المعرفة وهم نظروا الى
 بدايتها ثم اخذ الشيخ قدس سره ان يبين معنى الجواب فقال
 علم ان وجوده اي وجود نفسه ليس بوجوده بل الوجود
 الحق الواحد الحق لا غير وجوده من الحقائق له وصف الوجود
 بل وجوده وجود الله تعالى لقيام وجوده بوجود ربه
 بلا دخول وجوده الحادث في وجود الله تعالى القديم لان الحادث
 لا يغايط القديم ولا يخرج وجوده عنه اي عن وجود الله تعالى
 لقيامه به ولا يكون الوجود له معه تعالى ولا وجود له فيه
 تعالى تنزه الله تعالى عن ان يحل فيه شئ او يحل هو في شئ بل يبري
 وجوده عما له ما اي الذي كان قبل ان يكون اي يوجد بلا فناء
 ولا تحو ولا فناء فناء فان فناء الشئ يقتضي ثبوته اولا اي قبل
 الحكم بفناؤه وثبوت الشئ بنفسه يقتضي كونه شئ اي كونه

اولد يفتي آخى كذبيسي
 شهادته ابد بور
 (فان قال ل بعد ان الله
 فاسمع منه لا من الغير
 فان الله يقول انا الله
 لا هو) بناء عليه بر
 قول دهرسه انا الله
 بوني جناب حق طر فندن
 اشتملى بشقه سندر
 دكل ذبوا انا الله سوزيني
 الله سويلو قول سويليه من
 (وليكن ما وصلت الى
 ما وصل هذا العبد اليه
 شوقد واركة انا الله
 سويليان فوك واصبل
 اولد يني مقامه سن
 واصبل اوله مدك
 (فان وصلت اليه هت
 ما يقول وقلت ما يقول
 ورايت ما رايت) واصبل
 اولجه سويلد يكن هم اكلا

وجود

موجودا بنفسه لا بقدره الله تعالى وهذا اي ثبوت الشئ بنفسه
 محال اي استحيل الوجود واضح الدلالة وصريح البطلان فبين اي
 فظهر ان عرفانه بنفسه اي معرفته لها هو عرفان الله تعالى لان نفسه
 ليس الا هو اي الموجود الحق وعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالنفس الوجود وفي هذا المحل يقال اطفأ السراج فقد طلع الصبح
 كما قال خضرة امير المؤمنين ويعسوب الموحدين الامام علي ابن ابي طالب
 كنتم الله وجهه ورضي الله عنه ورضي في عالم السفلى والعلو فله
 لما سئل كليل بن زياد رضي الله عن الحقيقة فقال له رضي الله عنه
 مالك والحقيقة قال اولست صاحب سرك قال على كرم الله وجهه
 بلى ولكن يطغ عليك ما يبرح مني فقال ومثلك نجيب ما لا فقا
 الحقيقة كشف سبحات الحلال من غير إشارة فقال زدني بيانا فقال
 نحو الموهوم مع صحو المعلوم فقال زدني بيانا فقال هتك الستار
 لقلبة السر فقال زدني بيانا قال اجنب الاعدية بصفة التوحيد فقا
 زدني بيانا قال نور يشرق من صبح الازل فيلج على هياكل
 التوحيد اثاره فقال زدني بيانا فقال اطفأ السراج فقد طلع

هم سويلو هذه كود ديكى
 كود ورسك (ولا يتوهن
 بعينه الا اشارات ان الله
 تعالى مخلوق فان العارفين
 قالوا الصوفى غير مخلوق
 وذلك بعد الكشف الثام
 وزوال الشكوك والاوهام
 سقايدين اشارت نخب
 حفا مخلوق اولد يني
 نوهه اولما بيلدر
 زبوا عار فز صوفيك
 بيته مخلوق اولد يني
 ادعا اتمشدر لكن
 شكوك واوهامدن قوتون
 كشف نام حاصل ايتدكن
 صكه اوت صوفيك
 علم ازيله كي موقعه
 باقلعه نه مخلوق اولور
 نه ده غير (وهه اللغة
 لين له خلق او سمع من الكونين
 لكن بوشلومكاشفات

الصبح اى دج البيان العلي واترك المبدأ العقلي واظف نور
 العقلي الذي هو بالنسبة الى نور الحق تعالى كالسراج بالنسبة
 الى الشمس فقد طلع عليك تباشير الحق تعالى واوانله التي
 بالنسبة اليك كنسبة نور الصباح الى نور الشمس وقت
 الاسنواء وعند الابتلاج لا يحتاج الى السراج وهذا معنى قول
 الشيخ قدس سره ومن وصل الى هذا المقام يكن وجوده في الظاهر
 والباطن بلا فناء في وجود الله تعالى فاذا قنيت صفاته تجلى
 الحق تعالى الخاص خضع اى اضحل وفي قوله تعالى فلما تجلى ربه
 للجبل جعله دكاً لان الحادثة لا يقوى على تجلي القديم ثم يتبعه
 بامداده فيبدوله عجزه من حيث نفسه فيقول تعالى لا تضيق
 الاكبر بضعى الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك فالحق تعالى
 لا يدرك لقوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ولا
 يرى في الدنيا لقوله تعالى ان ترى بل يكون وجوده وجود الله
 تعالى لقيامه به وكلامه كلام الله تعالى وفعله فعل الله تعالى
 وذلك بالوفاة الممدية بدليل قوله تعالى وما ينطق عن الهوى

اخلاق حسنة اصحابه
 وكان ثباتك تسبيح وتوحيد
 ايشيدن برسا معديه
 مخصوصا ولد يعق طبعه
 روايت من كان خلقه
 كاللؤلؤ نبي فلا توافقه
 قافيا اعظم من اللؤلؤين
 اما خلقى كدين كبري طوف
 ابيه بوكي مكاشفات
 عقلى توافق بينه وخيل استغفار
 ابلين روى كالحلة فاعلم ان
 الزاقي والشرقي والموحد
 والموحد والغاريت
 والمعروف والموجب
 والموجب والمذكر
 والمذكر والوحيد
 حاصل كلامه بليكه
 كورن كورنيان توحيد
 ايدن واولونان بيلات
 بيلينان ايجاد ايد واولونان
 ادراك ايدن وايد بيلاتك

قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ودعواه معرفة
 نفسه معرفة الله تعالى ولحكك سمع الدعوى منه ونرى الفعل
 قول بعضهم سبحانه اعظم شافي وقول بعضهم بالحق وكلمة
 لوني منها ما وقع لسيدى السيد احمد البدوي قدس سره فانه
 كان له مراد وصي عند موته انه لا يؤمر بمنازلة الاشجعه السيد
 لهذا وضعو المنازلة وقدم السيد ليوم عارضه امام المسجد
 بانه الحق بالامامة منه فقال السيد قدس سره لا انا ولا انت
 قوامها الميت باذن الله تعالى فالمتكلم في الحقيقة هو الله تعالى
 والحق هو الله تعالى والذي ظهر منه الكلام وصدر منه الفعل
 وهو كالاته ولهذا قال قائلهم ظهر وجود الحق في مثلنا ان نحن
 في العدم المقدر لم نزل الوجودنا هو صورة لوجوده لا ان ذلك الوجود
 علا وجعل لا وكذا ظهرنا نحن في مراتب مع اتعادم ومنه علا وجل وهو
 المقدر بالصفات ذاتا لا وصفاتنا من غير بدء في الازل لا نحن
 اجمعنا على العدم الذي لا ما شتم راحة الوجود اذا تزل فقطهوره فينا
 بقول قل انظروا ما ذا الذي هو في السماء والارض هل لا وكذا لا

جمله سبب ود
 وان سئل سائل وقال
 باي نظير تنظر الى جميع الكواكب
 والنجومات فاذا رايتها روتا
 او حقيقة فتقول هو الله
 سائل ربه سبب واسباب
 خبيثه ونسبها به بنصوده
 نظرا بين لوم مثلا كوبري
 وبأخو عييفه في كورنجه
 بولده الله من سبب ليله
 قلنا الله تعالى وتقدست
 ان يكون شبيها من هذه
 الاشياء ولا لنا مع
 من لا يبري الحقيقة حيفة
 ولا يبري التوف روتا
 جوابا دبره كخبا بحت
 بوشلوا اشياء خبيثه دن
 مقدس ومنزه ذات
 بدمه افاده لومين او كبريه
 لوله دركه خبيثه في حيفه
 وكوبري في كوبره اوله رف

كود في ذلك بله مخلوقاتك
 هو نوع وجنس من قبلك
 هم كادته سني جناتك
 مصنوعى ودليل قد رقى
 اوله رقى مشاهدي ابدى
 فان الوصل الى هذا المقام
 يعلم ان لا يسع غير الله
 شيئا (ذوبا بوقامه
 واصل اولان عارظا وجب
 الوجود حضى نزلت
 بشقه بوموجود حقيقى
 اولد بغيرى دعنا بملشور
 اوت آينه فارشو سنده
 طوران ذات آينه ده
 كوديك شكل انسان
 بوجود و بوميه جنى
 بشبه سزرد
 فان سئل سائل وقال
 قال الله تعالى لا تذرك
 الا بصناد وهو يدرك
 الا بصناد وانت تقول

وهو الله قال بان لا هو فى السماء والارض من محمده ذل وظهور
 فينا بحكم كلامه فى كل شىء هالك الا لاجل منع اشاعن العول
 كلها لا موجوده فافهم وفصل ما انحل لا واخذ رطل تغيرا وتبدلا
 فربنا عما عليه فذا نقل وكذلك احدث رطل باننا عما عليه
 التغير والبدل لا فاذا رانا فهو رانى نفسه لا انا هو ونا حاشا
 حل واذا رايناه فانفسنا نرى لا غيوبا كشيء عن سنا هذا المحل
 هذا هو العرفان وهو اجل ما لا ياتي به بشر وحقيقه الامل ارث
 النبي محمد وهو الذى لا جانت يسا دنا القوم الاول
 ثم قال الشيخ قدس سرى وترى وجود شخص غير الله تعالى كمال
 نفسك اى تهمان لك وجود غير الله لجهلك بعرفه نفسك
 غير الله تعالى قد تقدم بيان معرفه النفس تفصيلا ومعرفه الجا
 بان تعرف انها و فعلها فعل من افعال الله تعالى فوجودها كوجود
 الصورة الالهيه فى المرآة فانه اذا قبلها الوجود الحق تعالى ظهر لها
 صورة ولهذا قال الشيخ قدس سرى فان المؤمنين اى الوجود الحق
 رية المؤمنين بالله تعالى اذا وصل الى مقام الايمان والاحسان

يرى ذلك بالذوق والوجدان فهو بعينه اى بنظره فان عينه
 اى عين المؤمن الكامل عين الله تعالى اى نظره نظر الله تعالى
 فانه لما وصل الى رتبة الكمال صعد بهمة انانية وقدره ربه
 التى قام بها فقاب عن شهود صورته الظاهره والباطنه
 واضيفت افعاله كلها الى الله تعالى كما تقدم بيان ذلك
 بوصوله الى مقام المحبويه فيكون الله تعالى سمعه وبصره
 ولسانه ويدىه بلا كيفيه وحاله من الاحوال لا هو اى نظره
 هو الحال بعينه اى عليك افهوك اوهك اوفيتك اوديتك
 تنزه الله تعالى عن الخلول فى شىء بل هو الله تعالى الناظر بعينه
 وعليه ودويته فان قال العبد لاني فى الله تعالى انا الله فاسمع
 منه اى من الله لا من الغير فان الله تعالى يقول انا الله لا هو اى
 لا يقول العبد ذلك ولا يحك ما وصلت الى ما وصل هذا العبد
 اليه حتى يفهم الخطاب فان وصلت الى ما وصلت اليه فحمت ما يقول
 وعلمت ان القائل هو الله تعالى وقلت ما يقول ورايت ما يرى وقبل
 وصولك الى هذا المقام تنكر عليه والبعض يكفر والبعض

بخلافه فما حقيقه ما تقول
 سائل دهرسه جناب الله
 بيور مشدركه ابصار
 الهمى دراك ايدى من
 فقط كنديسى ابصارى
 ادراك ايدى رها لبوكه
 سز بونك خلا فى ادعا
 ايدى بورد سكر مقصدند
 (فان جواب عن ذل
 جميع ما قلنا هو تغنى
 قوله لا تذرك الا بصناد
 جوابا دهرسك بوجاهه
 سويلك بكنك كافه سى
 لا تذرك الا بصنادك
 معنا سنى ابصار ايدى بورد
 (اى ليس احد يدرك
 ولا شىء مع احد يدركه)
 يعنى ذات اجل واعلا ب
 ادراك الجون نه برفرد
 نده برفرد ابلة بال
 دارهته قدر انسان اولان

يكذب به كقوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه وعلى الجملة وجود
 الاشياء وجوده تعالى لقيامها به بلا وجودها اي الاشياء
 فان الله تعالى كان ولا شيء معه وهو الان على ما عليه كان
 فلا تقع في شبهة الخلق ولا تتوهم بهذه الاشارات ان الله
 تعالى مخلوق فان العارفين قالوا الصوفي غير مخلوق وذلك
 بعد الكشف التام فذوال الشكوك والاولم لعلمه بتعلق
 علم الله تعالى بايجاد في الارض فصار من جملة علم الله تعالى
 وعلم الله تعالى غير مخلوق فالصوفي غير مخلوق بهذا الاعتبار وان
 كان مخلوقا من حيثية الروح والجسم وهذه اللمعة اي القطعة
 من الفهم الكسبي وهو قول الصوفي غير مخلوق بمحصل فهمه المثل لخلق
 بسكون اللام وضمها السجدة او ستمع بفتح السين وسكون
 اخذ من قوله تعالى ان في ذلك لذكر لمن كان له قلب والى
 السمع وهو شهيد فان الصوفي يسمع التسبيح والتفديس
 لله تعالى من الكونين اي من عالم الملك وعالم الملكوت قال الله
 تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا يفقه هذا التسبيح

بركيسه حواسدن خالي كلسمه
 لكن ليس كمثل شئ اولان
 حضرت الله بصر ايله ادراك
 اولان مقادير سمع ايله
 ايشيد يلا نى صوات وشمه
 ايله طوبولان روانج وزيق
 ايله اكلا شبلان طعموم
 ولس ايله تقدير اولان
 كيفيات نوعندن منز
 بولند يغبى اجون آلات
 وادوانك كافه سى
 آنك ادراكندن عاجز در
 رقلوبجا زان يكون في
 الوجود غيره لما زان
 يدركه غيره وقد نبت
 بقوله لا تدركه الابصار
 على ان ليس غيره سواه
 شونيه علاه ايله لومكه
 اكبر غيرك وجودى جائز
 اولسيدى وغيرك ادراكى
 جائز اولوردى مال بوىكه

المن

الامن كان الحق تعالى سمعه وبصره ولسانه ويداه واما من كان
 خلقه من جهة الوجود كالكونين فلا توافقه هذه اللمعة فانها
 اعظم على فهم السقيم من الكونين وعلى الجملة فاعلم ان الزاى
 بصيغة اسم الفاعل والمرتب بصيغة اسم المفعول وكذا
 ما بعد الحقوله والمدرك والموجد والموجد والعارف والمعرف
 والموجد والموجد والمدرك والمدرك واحد وهو الله تعالى
 ولهذا في لفظهم ماله عندك لكنه لا يفهمه وكى هو لا يراى الغائب فيه
 لى نعرف عنه لا نتعجب وهو غيب لا لك تانى انت منه لا يتقطعا
 الفا فل قوات لذن للربوبية سر فاحفظ السر وضمه لا وعليك
 الهد ما خولا من الرب اعرفه لا وعرف هو فى ذالك ياك تهنه لا
 عدت ومولا لك وجود فاشهد تهنه لا زينة الله فخذها منه
 ولخرج لا تشنه لا وعلى نفسك من يلا صبح بالحق اعنه لا واذا امك
 المولود سى لا تحته لا وارجع الامر اليه لا ذاك الحقرا لذن لا
 شرعك الميزان فاعمل لا والذى قلته زنه لا يميزان الشريعة واتله
 ميزان العقل لا الشعر انى قدس ستمه ما اعطى الله تعالى

لا تدركه الابصار وجملة سى
 ايله برغايوك موجود
 اولد يغبى تنبيه بيورشك
 رغبى لا يدركه غيره بل
 يدركه هو تهنه بلا غير
 يعنى جناب حق ادراك
 ايدن آبق ماسو آيلينه
 سند تجلى البيان كدى
 حقيقيد وبقعه شئ
 دكلدر (فحق المدرك
 ليا نير يذات لا غير)
 زاننى ذاتيله ادراك
 ايدن كند يسيد
 فلا تدركه الابصار
 لانها محدثه والحدث
 لا يدرك القديم الباقى
 اوبله اولغه مدرك
 اولان ابصار دكلدر
 جوتكه ابصار حاد ثدر
 عدم ايله مسبوق قدرات
 بزات قد بىك ادراكندن عاجز

صاحب العقل الميزان لا يوزن بها الله لا على الله تعالى والناس
 في ترك ميزان عقولهم على طبقات فهم من دخل حضرة الله تعالى
 بميزانه فوزن على الله تعالى فهو ميزان على الله تعالى كلما اضافه
 لنفسه مما لم يقبله عقله فذاع المالكين ومنهم من وضع
 ميزانه على باب الحضرة ودخل الحضرة بلا ميزان فهذا لا يؤمن عليه
 اذ يخرج ان يزن فيه لك ذلك لكنه اكثر اذ يامن دخل الحضرة
 بالميزان ومنهم من سبك ميزانه واذا بها حتى خرجت عن كونها ميزاناً
 فهذا يجرى له الفقه ثم فصل الشيخ قدس سره ما اجمله فقال
هو بَرِيٌّ وَجُودُهُ بِجُودِهِ وَيَعْرِفُ وَجُودَهُ بِوُجُودِهِ وَبَدْرُهُ
وَجُودُهُ بِوُجُودِهِ بِلاَ كَيْفِيَّةٍ اِذْ رَأَى بِلاَ كَيْفِيَّةٍ رُؤْيَا
وَبلاَ كَيْفِيَّةٍ مَعْرِفَةٍ فَإِنَّ الكَيْفِيَّةَ وَالْمَاهِيَةَ مِنْ صِفَةِ الْحَوَاثِ
وَالْحَقُّ تَعَالَى مَتَرَهُ عَنْ صِفَةِ الْحَوَاثِ مُطْلَقاً بِلاَ وَجُودٍ حُرُوفٍ
مُتَوَرِّدَةٍ اِذْ رَأَى بِلاَ وَجُودٍ حُرُوفٍ رُؤْيَا وَبلاَ وَجُودٍ
حُرُوفٍ مَعْرِفَةٍ وَكَأَنَّ وَجُودَهُ بِلاَ كَيْفِيَّةٍ فَرُؤْيَا نَفْسِهِ
بلاَ كَيْفِيَّةٍ وَادْرَاكَهُ نَفْسَهُ بِلاَ كَيْفِيَّةٍ وَكَذَلِكَ جَمِيعُ

بوله جفت طبعه
 (فَإِنَّ سَأَلَ سَائِلٌ وَفَكَ
 أَنْتَ) اكبر ليس سؤالا
 ابدوب دهرسه يا شيخ
 سن (تَشْتَأُّ اللهَ وَتَشْتَأُّ
 كُلَّ شَيْءٍ فَمَا هِيَ الْأَشْيَاءُ
 الَّتِي تَرَاهَا) جناب جفت
 اثبات وكريه فلان هر
 شئني نفي ابد بود سلك
 يا بركو ديكر بوجه اشيا
 ندر (فَالْجَوَابُ قُلْتُ هَذِهِ
 الْمَعْنَى لَأَنْ مَعَ مَنْ لَا يَرَى
 سِوَى اللَّهِ شَيْئاً وَتَمَّزَّ
 يَرَى شَيْئاً سِوَى اللَّهِ فَلَيْسَ
 لَنَا مَعَهُ جَوَابٌ وَلَا سَوَالٌ
 جواباً دهر زك بزم بوكي
 افاده لوبو ما سواي كود مي
 توجب حقيقي اصحابه در
 كود نوله جواب و سواي
 بو قدر (فَإِنَّ لَإِبْرَاهِيمَ عَزَّ
 مَا بَرَى) ذمها انكر اتحق

الحكمة

الحكمة التي لا تنهاى بلا كيفية ومحبته وجماله جل جلاله
 لا كيفية وقد ورد ان الله تعالى جميل مجالها فالجمال
 لله تعالى صفة اذلية فانه بذاته العلية مشاهدة اولاً
 شاهدة علمية فارادانه براه في صناعه مشاهدة عينية
 فخلق العالم كراه شاهد فيه عين جماله تعالى عياناً فالجميل
 لحقيق هو الله تعالى وكل جميل في الكون مظهر جماله فلذا
هَلْ لَقِئْتُمْ وَكُلَّ مَلِجٍ حَسَنَةً مِنْ جَمَالِهَا لَا تَعَارَى مِنْ حُسْنِ كُلِّ مَلِجَةٍ
وَإِنْ سَأَلَ سَائِلٌ وَلَيْسَ بَأْسِي نَظَرٌ إِلَى جَمِيعِ الْمَكْرُوهَاتِ
وَالْمَحْبُوبَاتِ فَإِذَا رَأَى بَارِئاً رَوْماً أَوْ حِفْظَةً فَقَوْلُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى
 الجواب ان الحب المشفوف يرى افعال محبوبة كلها محبوبة
 ولا يرى شيئاً من آثار محبوبة الا محبواً وجمال الذات المطلق
 موجود في كل صفة من الصفات الجمالية والجلالية فلو كان السائل
 محباً لما سئل هذا السؤال لانه كان يرى كمالات الاحباب
 فهو لوجود قبحته وعي عين بصيرته لو اثبت به الفجواب لم تنفد
 فائدة ما لزم ظلمات مع العي فلو وصفنا العسل لمن لم يذقه

باش كوزيله كود كوزيني كوزيني
 با سوا ظلمته حقيقي
 كود ملك شرفندن محروم
 بولينيورلو (ومن عرف
 نفسه لا يرى غير الله
 ومن لم يعرف نفسه
 لا يرى الله تعالى)
 نفس لربك عدم ايله
 مسبوق ووجود حق ايله
 موجود اولد يفتي ادراك
 ابدن يكسه لوجناب
 الملك غير يسي موجود
 كود مرزا بيليا نوايه
 اصلا جناب جفت كود مرزا
 (وقد شرحنا كثيراً من قبل)
 مع ما فيه بزم بومسند في
 متعدد دفعه لودله
 مقنعه سبله براهي شرح
 وبيان ايلدك (وان شرح
 اكثر من ذلك فن لا يرى
 لا يرى ولا يفهم ولا يدرك)

الفقرة لمن لم يصل اليها هل يحصل له مثل من وصل اليها
واستنارت بصيرته وقال المؤلف قدس سره بحجبه
قُلْنَا اللَّهُ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ أَنْ يَكُونَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ
وَكَلَامُنَا مِنْ لَا يَرَى الْجِيفَةَ جِيفَةً لِأَنَّهُا فِعْلٌ مَحْبُوبٌ
وَلَا يَرَى الرُّوْثَ رَوْثًا لِأَنَّ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا آيَاتُ اللَّهِ تَعَالَى
وَدَلَالٌ قَدَرْتَهُ بِكَلَامُنَا مِنْ لَهُ بَصِيرَةٌ وَلَيْسَ بِأَكْبَرُ
أَيُّ عَطْمُوسٍ الْبَصَرِ خَلْقَةً فَإِنَّ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ نَفْسَهُ فَهُوَ أَكْبَرُ
وَأَعْنَى عَنِ الْوُصُولِ إِلَى مَقَامِ الْعِرْفَانِ وَقِيلَ ذَهَابَ الْأَكْمِيَّةُ
وَالْعَمَى لَا يَصِلُ إِلَى هَذِهِ الْعَالَى الدَّقِيقَةِ وَهَذِهِ الْخَاطِبَةُ
الْجَلِيلَةُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّ الْعَارِفَ بِخَاطِبِهِ فِي قَلْبِهِ وَحُجُوبِ
الْجَوَابِ لَهُ بِمَا يُفْقِهَ عَلَيْهِ فَيَزِدُّ دُبُرَ تَشْيِئًا وَتَمَكِّنًا فَيَكُونُ
قَلْبُهُ كَجِبِلٍ طَوْرَ سَيْتَانٍ وَقَدْ عَجَزَتْ عَنْهُمْ بِالْإِلَهَامِ وَقَالَ
بَعْضُهُمْ وَقَدْ يَحْتَضِرُ اللَّهُ تَعَالَى بَعْضَ عِبَادِهِ بِنُورِ الْهِدْيَةِ يَفْرُقُ
بِهِ بَيْنَ مَا يَرِدُ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ وَارِدَاتِ الْحَقِّ تَعَالَى وَبَيْنَ مَا يَرِدُ عَلَى
قَلْبِهِ مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ وَيَعْلَمُ يَقِينًا مَا يَرِدُ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى

7.

بِحَيْثُ لَا يَزُولُ بَتَشْكِيكَ مُشْكِنًا بَدَأَ وَيُعِيرُ عَنْ هَذَا الْكَلَامِ
بِالْحَدِيثِ كَمَا اسْتَأْذَنَ إِلَيْهِ خَيْرَانِ يَكُونُ مِنْ أَمْتِي مُحَمَّدٌ ثَوْنٌ
عَمْرٍ أَيْ يَكُونُ فِي أَمْتِي مُحَمَّدٌ ثَلَاثُ لُحُوقٍ تَعَالَى وَيَعْلَمُ بِهِ أَنَّ لُحُوقَ
فَعْمَرٍ مِنْهُمْ وَقَدْ اشْتَهَرَتْ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ مَعَ اللَّهِ
تَعَالَى كَثِيرٌ مِنْهُمْ الْمَوْلَفُ قُدْسُ سِرِّهِ وَأَبُو بَرٍّ دَا بَسْطَامِي
وَسِرِّي السَّقَطِي وَعُمَرُ بْنُ الْقَارِضِ قُدْسُ اللَّهِ اسْرَاهُ
وَفِي كُلِّ عَصَرٍ هَكَذَا إِلَى أَنْ لَا يَبْقَى مُؤْمِنٌ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَتُؤَلَّمُ
حَدِيثُهُمْ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى حَقِيقَةً لَا مَعَ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا مَعَ الْأَكْثَرِ
فَإِنْ أَلْوَأَصِلَ إِلَى هَذَا الْمَقَامِ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ غَيْرَ اللَّهِ شَيْئًا
وَيُخَاطَبُ بِأَمْعٍ مِنْ لَهْ غَرْمٍ وَهِيَ فِي طَلِبِ الْعِرْفَانِ نَفْسُهُ أَيْ
ذَاتُهُ حَقِيقَتُهُ الدَّخْلَةُ تَحْتَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ فَيُفَصِّلُ بِمَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى
وَيَطْرُقُ أَيْ يَطْلُعُ فِي قَلْبِهِ الْعِرْفَانُ وَيَطْوِي لِتَحْمُدٍ فِي قَلْبِهِ
صُورَةٌ فِي الطَّلِبِ وَالِإِشْتِيَاقِ فَتَحْصُلُ لَهُ سُوْرَةٌ
أَيْ وَثُوبٌ فِي الطَّلِبِ وَالِإِشْتِيَاقِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَا كَلَامُنَا

انوار معرفت ایلہ
تنبیر ذات وصفات الحق
و الحق واصل الی اللہ
اولان بو شیخ کا ملک
وسا همراه طریقتی سر
وسلوک ایلہ قطع
ایتمش بولنان براسناد
حازفک خدمتی و امر لیس
اطاعتی سایہ سندہ
میسر اولہ بیلیر
(تحتدی و تبصیر الی
بیتہ و تبصیر الی
مقصودہ انشاء اللہ
تعالیٰ) جناب حق مدار
ایدوسہ او زانک
برکانیلہ نائل ہدایت
اولور ہمان قدسہ
سبیلہ سلوک ایدوک
واصل سید منزل مقصود
اولور و وقفا اللہ
تعالیٰ لما یجتنہ و یضاه

مع من لا قصد ولا مقصد له أي لا طلب ولا مطلب له
 كلامنا مع من له طلب ومطلب فطلبه من نفسه فلو أراد
 الله عبداً جعل له واعظاً من نفسه ومطلبه معرفة الله
 تعالى المتوقفة على معرفة النفس فإذا أراد الله تعالى عبداً
 خيراً جعل له سائلاً من نفسه يسوقه إلى حضرة قدسه
 ولذا قال لهم فكلوا كل ما ألبسوا من وجهه وبعضي لبعضي
 جازب بالاعتنة قوله فكل لكل لفظ كل يطلق على معنيين
 على كل فرد من اجزائه وأبعاضه قلباً وروحاً وسراً وخبياً ولحق
 ونفساً وقالوا ويطلق الكل أيضاً على مجموع ذاته أي فسيارة
 بلوزاته لقطع العقبات في مقامات الطريق القلب والروح
 والسرو والحق واللاحق والنفس والجسم الكلمة أي طالب المقام
 الجمع ومتوجهاً نحو قوله بعضي لبعضي أي كل جزء لطيفة
 من هذه الأجزاء والطلائف جازب للأخر بالجوذب الروحانية
 فالجزء يرد من العبد مشيئة الجمع قلبه ثم روحه ثم سريته ثم
 خفاه ثم أخفاه ثم نفسه ثم جسمه إلى أن يتم مقام الجمع له

بالتقوى والفعل
 والعلم والنور والهدى
 إله على كل شيء قدير
 وبالإجابة جدير
 وصلى الله تعالى
 عليه وسلم على سيدنا
 محمد وآله وصحبه
 أجمعين

وفي هذا المحل كلام لو بسطنا لخرج هذا الشرح عن اختصار
 المرام فإن سائل سائل وقال قال الله تعالى لا تدركه
 الأبصار وهو يدرك الأبصار وأنت تقول
 بخلافه فالحقيقة ما تقول فالجواب عن ذلك جميع ما قلنا
 في الوحدة الوجود هو معنى قوله تعالى لا تدركه الأبصار
 أي بعين الباصرة بل تدركه القلوب بعين البصيرة والمعرفة
 قال على كرم الله وجهه لم أعبد رباً لم أره فقال له انسان
 كيف رأيته فقال له ويحك ما وعيك لم تره العيون بمشاهدة
 العيان ولكن تراه القلوب بحقايق الايمان أي ليس أحد
 يدركه ولا شيء مع أحد يدركه مطلقاً بالمعاني البديهة
 والنظرية والازمنة والقوى المعبر عنها بالحواس المستفاد
 في كل موضع من البدن باسم خاص بسبب ادراكها
 فالمقادير تدرك بالبصر والاصوات تدرك بالسمع والروح
 تدرك بالشم والطعم تدرك بالذوق والكيفيات
 كالصلابة والرخاوة والحرارة والبرودة ونحوها تدرك

بالمس وكل ذلك مستحيل ان يدرك الحق تعالى فلو جاز ان يكون
 في الوجود غيره لجاز ان يدركه غيره وقد نبه الله تعالى بقوله لا تدرك
 الابصار على حق الغيوب كما في قوله تعالى فاعلم ان لا اله الا الله
 فاذا انتفى الغيب عن الالهية والادراك فيعلم ان ليس غيره
 سواء يعني لا يدركه غيره بل يدركه هويته اي هو يدرك
 نفسه بنفسه بلا غير هو المدرك لذاته بذاته لا غير
 اي لا يدرك ذاته سواء فلا تدرك الابصار لانها محدثة
 والمحدث لا يدرك القديم الباقي ومن لم يصل الى هذا المقام
 فهو بعيد عن عرف نفسه فلم يعرف ربه اذ لا شيء ولا ابصار
 الا هو مقلب القلوب والابصار فهو يدرك وجوده
 بلا وجود الادراك والكيفية لعدم احتياجه مطلقا
 لغناه مطلقا لا يقتيدق الله سبحانه وتعالى والله هو
 الحق المبدى والمخاض للمعرفة بالله تعالى لا تكون الا بالله
 فاذا قال قلنا عرفنا الرب بالرب بلا شك ولا ريب قلنا في
 ذاته حقا بلا نقص ولا عيب ولا حيران بينهما فنفسى

مظهر الغيب \times فَإِنْ سَأَلَ سَائِلٌ وَقَالَ أَنْتَ تَبْتَ أَفَلَا
تَعَالَى وَتَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ فَأَهْبِ الْاَشْيَاءَ الَّتِي نَرَاهَا
كَالْأَرْضِ وَمَا فِيهَا وَالسَّمَاءِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْجُودِ
مِنْ الْعَالَمِ الْعُلِيِّ وَالسُّفْلِيِّ فَأَلْجُوبُ قُلْتُ هَذِهِ الْمَقَالَاتُ
أَيُّ فِي وَحْدَةِ الْوُجُودِ مُتَكَلِّمًا بِهَا مَعَ مَنْ لَا يَرَى سِوَى اللَّهِ تَعَالَى
شَيْئًا لَا ضَمْلَالَ مَا سِوَاهُ وَوُجُودَهُ وَعَدَمُهُ وَقِيَامَهُ
وَمَنْ يَرَى شَيْئًا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى فَلَيْسَ أُنَا مَعَهُ جُوبُ
وَلَا سُؤَالُ لَعَدَمِ وَصُولِهِ إِلَى هَذَا الْمَقَامِ فَإِنَّهُ لَا يَرَى غَيْرَ
مَا يَرَى فَإِنَّهُ غَرِيقٌ فِي ظِلْمَةِ السَّوَى وَمَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ لَا يَرَى
غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْوُجُودِ وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ نَفْسَهُ لَا يَرَى اللَّهَ
تَعَالَى فَإِنْ مَعْرِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى مُشْرُوطَةٌ بِمَعْرِفَةِ النَّفْسِ
وَكُلُّ إِنَاذٍ يَرْتَضِعُ بِمَا فِيهِ فَإِنَاءُ الْعَسَلِ لَا يَرْتَضِعُ إِلَّا الْعَسَلُ
وَإِنَاءُ الصَّبْرِ لَا يَرْتَضِعُ إِلَّا الصَّبْرُ وَقُلْتُ أَرَى الشَّوْقَ فِي قَلْبِي
يَزِيدُ وَيَطْفَأُ \times وَيَنُورُ وَجِدَى الصَّبَابَةِ تَخْرُجُ \times وَكَتَبْتُ بِكَمَانِ
الْهَوَى مَوْلَا غَيْبٍ \times فَأَلَى وَدَمْعِي صَارَ بَدِي وَبِشْرُحٍ \times

فقلت له يا دمع دمع جريك الذي لا يتركشف الاستار عن
 وتفضح لا فقال لم تسمع لاقوال من معنى وكل اناء بالذي
 فيه شرح لا وقد شرحنا كثير من قبل اى هذه الرسالة
 وان شرح بالبناء للجهول وانا بالفاعل قوله اكثر من ذلك
 اى من المذكور فن لا يرى لا يرى ولا يفهم ولا يدرك فالبية
 يدرك بالمثل الواحد لا يدركه الغنى بالف شاهد ومن
 يرى يرى ويفهم ويدرك بما اودعه الله تعالى في قلبه من المقار
 الالهية والمواهب الصمدانية والواصل تكفيه الاشارة
 وغير الواصل لا يفهم بصرح العبارة ولا يصل الادراك
 الى فهم السقيم ولا يصل الى الله الحكيم لا بالتعليم ولا
 بالتفهيم ولا بالتقريب الى فهمه ولا بالتفهم بالنسب
 ولا بالعلم اى بوضوح ادلته ولا بالعقل اى بوجوه البراهين
 شتى واصل الى الله تعالى واستاذ حاذق اى ما هرتاديب
 النفوس وسياستها سالك للطريق قاطع لعقبات النفس
 على الصفيق يفتدى هذا الجاهل بؤره الباطن ويسلك

الطريق المرضية بمقتضى القوة الجاذبة له الى رب البرية
 ويصل به الى مقصوده وهو مقام الاحسان ان شاء الله
 تعالى وفقنا الله تعالى ولحبائنا واخواننا وجميع المسلمين
 لما يحبونه ويرمونه بالقول كالمسائل العلمية والفعل
 كالعبادات البدنية والمالية والعلم بما ينفعنا والنور
 الموضع لنا طريق الصواب والهدى باتباع رسوله صلى الله
 عليه وسلم لب الالباب اية على كل شئ قدبر وبالإجابة
 جدير اى حقيق من غير تاخير وصلى الله تعالى على سيدنا
 محمد وآله وصحبه اجمعين وقد وقع الفراغ من تأليف
 هذا الشرح يوم الاثنين في سبعة حلت من شهر رجب المبارك الحظان
 الثقلين سنة الف ومائتين وثمانية وستين من هجرة المصطفى
 سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وعلى اله وصحبه
 اجمعين الطيبين الطاهرين والحمد لله رب العالمين
 حرره المذنب الفقير سيد على قدري سنة ١٣٣٩ هـ